# HALAMAN JUDUL

**TRANSMISI FORMULASI RUQYAH JRA DI INDONESIA**



**Oleh :**

**Nahrul Pintoko Aji, S.Pd.**

**NIM : 18200010209**

**TESIS**

Diajukan kepada Program Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga

Untuk Memenuhi Salah Satu Syarat guna Memperoleh

Gelar Magister dalam

Program Studi Interdiciplinary Islamic Studies

Konsentrasi Hermeneutika Al-Quran

**YOGYAKARTA**

**2022**

# ABSTRAK

Gfjhg jhgjhgjh jhfgjh vhgjhbj hgjhjh hgjhb hgjhj jhjhg

# PERNYATAAN KEASLIAN

Yang bertanda tangan di bawah ini :

Nama : Nahrul Pintoko Aji

NIM : 18200010209

Jenjang : Magister

Program Studi : Interdisciplinary Islamic Studies

Konsentrasi : Hermeneutika Al-Quran

menyatakan bahwa naskah tesis ini secara keseluruhan adalah hasil penelitian/karya saya sendiri, kecuali pada bagian-bagian yang dirujuk sumbernya.

Yogyakarta, 09 Oktober 2022

Saya yang menyatakan,

Materai 6000

**Nahrul Pintoko Aji, S.Pd.**

**NIM : 10200010209**

# PERNYATAAN BEBAS PLAGIASI

Yang bertanda tangan di bawah ini :

Nama : Nahrul Pintoko Aji

NIM : 18200010209

Jenjang : Magister

Program Studi : Interdisciplinary Islamic Studies

Konsentrasi : Hermeneutika Al-Quran

menyatakan bahwa naskah tesis ini secara keseluruhan benar-benar bebas dari plagiasi. Jika di kemudian hari terbukti melakukan plagiasi, maka saya siap ditindak sesuai ketentuan hokum yang berlaku.

Yogyakarta, 09 Oktober 2021

Saya yang menyatakan,

Materai 6000

Nahrul Pintoko Aji, S.Pd.

NIM : 10200010209

# PENGESAHAN

Tesis berjudul : Living Qur’an

Nama : Nahrul Pintoko Aji

NIM : 18200010209

Prodi : Interdisciplinary Islamic Studies

Konsentrasi : Hermeneutika Al-Quran

Tanggal Ujian : 9 Oktober 2021

telah dapat diterima sebagai salah satu syarat memperoleh gelar Master of Art. \*

Yogyakarta, 30 November 2021

Direktur

Prof. Dr. Abdul Mustaqim, S.Ag, M.Ag.

NIP: 19711207 199503 1 002

# PERSETUJUAN TIM PENGUJI UJIAN TESIS

Ajshs dsjdjsa sadhjsbdj ashdjsajhds adhsgdsa

# NOTA DINAS PEMBIMBING

Kepada Yth.,

Direktur Pascasarjana

UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta

Assalamu 'alaikum wr. wb.

Setelah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap penulisan tesis yang berjudul:

......

Yang ditulis oleh :

Nama : Nahrul Pintoko Aji, S.Pd.

NIM : 18200010209

Jenjang : Magister (S2)

Prodi : Interdisciplinary Islamic Studies

Konsentrasi : Hermeneutika Al-Qur’an

Saya berpendapat bahwa tesis tersebut sudah dapat diajukan kepada Pascasarjana UIN Sunan Kalijaga untuk diujikan dalam rangka memperoleh gelar Master of Art.

Wassalamu'alaikum wr. wb.

Yogyakarta, 30 Oktober 2021

Pembimbing

Dr. Sunarwoto, MA.

# MOTTO

# HALAMAN PERSEMBAHAN

# PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB - LATIN

Transliterasi Arab-Latin yang digunakan dalam penulisan tesis ini sesuai saran dalam pedoman tesis yaitu mengikuti SKB Menteri Agama dan Menteri Pendidikan dan Kebudayaan RI 1987, yaitu sebagai berikut :

1. **Konsonan Tunggal**

|  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- |
| **Huruf Arab** | **Nama** | **Huruf Latin** | **Keterangan** |
| ا | alif | Tidak dilambangkan | Tidak dilambangkan |
| ب | ba>’ | b | Be |
| ت | ta>’ | t | Te |
| ث | s|a’ | s| | es (dengan titik di atas) |
| ج | ji><m | J | Je |
| ح | h}a>’ | h} | ha (dengan titik di bawah) |
| خ | kha>’ | kh | ka dan ha |
| د | d>a>l | d | De |
| ذ | za>l | z| | zet (dengan titik di atas) |
| ر | ra>’ | R | er |
| ز | zai | z | zet |
| س | si>n | s | es |
| ش | syi>n | sy | es dan ye |
| ص | s}a>d | s} | es (dengan titik di bawah) |
| ض | d}a>d | d} | de (dengan titik di bawah) |
| ط | t}a’ | t} | te (dengan titik di bawah) |
| ظ | z}a>’ | z} | zet (dengan titik di bawah) |
| ع | ‘ain | ‘ | koma terbalik |
| غ | gain | g | ge |
| ف | Fa>’ | f | ef |
| ق | Qa>f | q | qi |
| ك | Ka>f | k | ka |
| ل | La>m | l | el |
| م | mi>m | m | em |
| ن | Nu>n | n | en |
| و | Wa>wu | w | we |
| هـ | h>a> | h | ha |
| ء | ’ | ‘ | apostrof |
| ي | y | y | ye |

1. **Konsonan Rangkap**

Konsonan rangkap, termasuk tanda syaddah, ditulis rangkap, contoh :

**مطفّفين** ditulis *mut}affifi>n*

**والذّاريات** ditulis *waz||z|a>riya>ti*

1. **Ta’ marbu>t}ah di akhir kata**
2. Bila dimatikan ditulis h

**هبة** ditulis *hibah*

**جزية** ditulis *jizyah*

(ketentuan ini tidak diperlakukan terhadap kata-kata Arab yang sudah terserap ke dalam bahasa Indonesia, seperti shalat, zakat, dan sebagainya, kecuali bila dikehendaki lafal aslinya). Bila diikuti dengan kata sandang “al” serta bacaan kedua itu terpisah, maka ditulis dengan h.

1. Bila ta’ marbutah hidup atau dengan harkat, fathah, kasrah, dan dammah ditulis t.

**نعمة الله** ditulis *ni’matullah*

**زكاة الفطر** ditulis *zaka>tul fit}ri*

1. **Vokal Pendek**

* Dammah ditulis u, contoh **كُتِبَ** ditulis kutiba
* Fathah ditulis a, contoh **ضَرَبَ** ditulis daraba
* Kasrah ditulis i, contoh **فَهِمَ** ditulis fahima

1. **Vokal Panjang**
2. Fathah+alif ditulis a> (garis di atas)

**جاهلية** ditulis *ja>hiliyyah*

1. Fathah+alif maqs}u>r, ditulis a> (garis di atas)

**يسعى** ditulis *yas’a>*

1. Kasrah+ya>’ mati, ditulis i> (garis di atas)

**مجيد** ditulis *maji>d*

1. Dammah

**فروض** ditulis furu>d

1. **Vokal Rangkap**
2. Fathah dan ya> mati ditulis ai, contoh :

**بينكم** ditulis bainakum

1. Fathah dan wa>wu mati ditulis au, contoh :

**قول** ditulis qaul

1. **Vokal Pendek yang Berurutan dalam satu kata, dipisahkan dengan apostrof (‘)**

**اانتم** ditulis *a’antum*

**اعدت** ditulis *u’iddat*

**لئن شكرتم** ditulis *la’in syakartum*

1. **Kata Sandang Alif dan Lam**
2. Bila diikuti huruf Qomariyyah maka ditulis dengan al. Contoh :

**القياس** ditulis *Al-Qiya>s*

**القران** ditulis *Al-Qur’a>n*

1. Bila diikuti huruf Syamsiyah maka ditulis dengan menggandakan huruf Syamsiyyah yang mengikutinya, serta menghilangkan huruf l (el)-nya. Contoh :

**الشمس** ditulis *Asy-Syams*

**السماء** ditulis As-Sama>’

1. **Huruf Besar**

Penulisan huruf besar disesuaikan dengan Ejaan Yang Disempurnakan (EYD).

1. **Penulisan Kata-kata dalam Rangkaian Kalimat**
2. Dapat ditulis menurut penulisannya. Contoh :

**ذوى الفروض** ditulis *Z|awi al-furu>d*

1. Ditulis menurut bunyi atau pengucapannya dalam rangkaian. Contoh :

**أهل السنة** ditulis *Ahl as-Sunnah*

# KATA PENGANTAR

بسم الله الرحمن الرحيم

Rasa syukur yang teramat dalam tidak sampai hati untuk tidak penulis ungkapkan pertama kali kehadirat *Ila>hi Rabbi>,* yakniatas segala kemurahan dan kebesaran-Nya yang telah menghantarkan penulis kepada penyelesaian tahap akhir studi, yaitu karya ilmiah berbentuk tesis.

Shalawat dan salam secara beriringan terus penulis haturkan kepada Baginda Nabi Muhammad Saw, Sang pembawa revolusi dari peradaban *jahiliyyah*  menuju peradaban yang selamat, dengan harapan menjadi wasilah di berkahinya segala proses yang telah penulis lalui dalam studi dan penulisan karya ilmiah ini.

Tesis ini tidak muncul dari ruang hampa, melainkan dari peran orang-orang di lingkungan penulis. Bahkan sedikit sekali hasil yang muncul dari penulis. Karya ilmiah ini muncul atas dominasi peran dari berbagai pihak, seperti dosen pembimbing, orang tua, istri, teman-teman seperjuangan dan pihak-pihak lainnya. Secara khusus penulis ingin mengucapkan terimakasih kepada beberapa orang luar biasa :

1. Rektor
2. Direktur Pascasarjana
3. Ketua Prodi
4. Pembimbing
5. Penguji
6. Para dosen
7. Orang tua
8. Istri

# DAFTAR ISI

[HALAMAN JUDUL i](#_Toc107490865)

[ABSTRAK ii](#_Toc107490866)

[PERNYATAAN KEASLIAN iii](#_Toc107490867)

[PERNYATAAN BEBAS PLAGIASI iv](#_Toc107490868)

[PENGESAHAN v](#_Toc107490869)

[PERSETUJUAN TIM PENGUJI UJIAN TESIS vi](#_Toc107490870)

[NOTA DINAS PEMBIMBING vii](#_Toc107490871)

[MOTTO viii](#_Toc107490872)

[HALAMAN PERSEMBAHAN ix](#_Toc107490873)

[PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB - LATIN x](#_Toc107490874)

[KATA PENGANTAR xiv](#_Toc107490875)

[DAFTAR ISI xvi](#_Toc107490876)

[BAB I PENDAHULUAN 1](#_Toc107490877)

[A. Latar Belakang 1](#_Toc107490878)

[B. Rumusan Masalah 6](#_Toc107490879)

[C. Tujuan dan Kegunaan Penelitian 7](#_Toc107490880)

[D. Kajian Pustaka 7](#_Toc107490881)

[E. Kerangka Teoritis 10](#_Toc107490882)

[F. Metode Penelitian 12](#_Toc107490883)

[G. Sistematika Pembahasan 15](#_Toc107490884)

[BAB II GAMBARAN UMUM, IDEOLOGI, HINGGA PARADIGMA JRA 18](#_Toc107490885)

[A. Lahirnya JRA : Latar Tradisi dan Sosial 18](#_Toc107490886)

[B. Fundamental JRA : dari Visi Misi hingga Struktur Organisasi 19](#_Toc107490887)

[C. Gus Amak : Sang Pendiri yang Ikonik 30](#_Toc107490888)

[D. Landasan Ideal JRA tentang Ruqyah dan Penyakit 31](#_Toc107490889)

[BAB III RESEPSI AL-QUR’AN DALAM RUQYAH JRA : BACAAN DAN FORMULASI PRAKTIKNYA 36](#_Toc107490890)

[A. Ruqyah Standar dan Ayat-Ayat *syifa>’* 36](#_Toc107490891)

[B. Pengobatan Penyakit Medis 41](#_Toc107490892)

[C. Pengobatan Gangguan Gaib 43](#_Toc107490893)

[BAB IV MAKNA PRAKTIK PENGOBATAN RUQYAH JRA DAN PENDEKATAN TRANSMISI FORMULASINYA DI INDONESIA 48](#_Toc107490894)

[A. Makna Resepsi Al-Quran JRA Sebagai bacaan Ruqyah 48](#_Toc107490895)

[B. Transmisi Idealisme Ruqyah JRA di Indonesia 51](#_Toc107490896)

[BAB V KESIMPULAN DAN PENUTUP 57](#_Toc107490897)

[DAFTAR PUSTAKA 58](#_Toc107490898)

# BAB I PENDAHULUAN

## Latar Belakang

Penerimaan orang Islam dalam interaksinya dengan Al-Qur’an sebagai teks sakral memiliki berbagai bentuk yang apresiatif. Mulai dari bagaimana membaca dan melagukannya sehingga lahir ilmu tajwid dan seni baca Al-Qur’an, bagaimana cara menulisnya sehingga lahir ilmu rasm dan seni kaligrafi, bagaimana cara memahaminya dan memfungsikannya dalam kehidupan, dan sebagainya. Menurut Mustaqim, selama ini kajian Al-Qur’an lebih banyak berorientasi pada kajian teks, daripada kajian tentang fenomena resepsi Al-Qur’an oleh masyarakat.[[1]](#footnote-1) Penelitian-penelitian Al-Qur’an didominasi kajian yang menempatkan teks Al-Qur’an sebagai objek kajian. Orientasi dari kajian teks Al-Qur’an ini adalah untuk menemukan sesuatu yang diharapkan dari penelitian berupa pemahaman, pandangan, atau konsep-konsep tertentu yang bersumber dari teks Al-Qur’an.[[2]](#footnote-2) Karya-karya semacam ini telah dihasilkan oleh banyak pengkaji teks Al-Qur’an, biasanya dengan berbagai tema seperti gender[[3]](#footnote-3), politik[[4]](#footnote-4), radikalisme[[5]](#footnote-5), ekologi[[6]](#footnote-6), dan lain sebagainya.

Kajian yang menjadikan naskah Al-Qur’an sebagai objek ini memiliki pola dalam hal hasil penelitiannya berupa konsepsi tentang sesuatu yang Qur’ani dalam kehidupan sehari-hari. Yaitu pandangan tentang suatu hal menurut perspektif Al-Qur’an yang dalam hal ini diperoleh melalui hasil penelitian tersebut.

Kecenderungan pengkajian Al-Qur’an dengan teks sebagai objek tersebut tentunya memiliki signifikansi tersendiri bagi pengkaji. Beberapa kajian biasanya dilakukan terhadap teks untuk mencari bagaimana legitimasi Al-Qur’an terhadap suatu gejala sosial. Berbagai pendekatan baik semiotik, hermeneutik, intertekstual dan pendekatan lain yang mendukung kajian teks pun diupayakan untuk menguak bagaimana respon Al-Qur’an terhadap masyarakat atau fenomena tertentu.

Penelitian atas teks Al-Qur’an tersebut sifatnya kemudian cenderung untuk memberikan justifikasi atau falsifikasi terhadap fenomena sosial berdasarkan Al-Qur’an. Pembicaraannya berkutat pada ranah normatif dan teologis tanpa memasuki ruang dialog dalam dunia empirik-sosiologis.[[7]](#footnote-7) Maka dari itu menjadi perlu terhadap adanya kajian Al-Qur’an yang tidak hanya mencari kebenaran agama atau menghakimi kelompok keagamaan tertentu dalam Islam, yaitu kajian yang mengedepankan penelitian tentang tradisi yang menggejala di masyarakat.[[8]](#footnote-8) Secara singkat dapat dikatakan bahwa studi tentang bagaimana teks Al-Qur’an merespon fenomena dalam masyarakat perlu diimbangi dengan studi tentang bagaimana respon masyarakat terhadap kehadiran Al-Qur’an, yaitu tentang potret sosial bagaimana Al-Qur’an itu hidup di lingkungan masyarakat.

Ahmad Rafiq mengklasifikasikan fenomena resepsi masyarakat terhadap Al-Qur'an menjadi tiga kategori[[9]](#footnote-9). Pertama, resepsi hermeneutik/eksegesis, yaitu bagaimana teks-teks Al-Qur'an dipahami oleh masyarakat. Penerimaan secara hermeneutik berarti bahwa bunyi-bunyi teks Al-Qur'an hinggap di benak para penerimanya sebagai suatu hal yang memiliki pesan tertentu yang dimaknai menurut pengalaman masyarakat. Kedua, resepsi estetis, yaitu Al-Qur'an diterima sebagai sesuatu yang menampilkan keindahan. Al-Qur'an mewujud dan dihayati dalam masyarakat sebagai sebuah seni estetis dengan berbagai macam bentuk. Ketiga, resepsi fungsional, yaitu Al-Qur'an masuk dalam kehidupan masyarakat untuk memenuhi fungsi-fungsi tertentu berdasarkan pengalaman penerimanya. Kajian tentang fenomena resepsi Al-Qur'an di masyarakat inilah yang akan menjadi bidang kajian pada penelitian ini. Kajian ini bermaksud untuk membaca dan memaknai respons masyarakat terhadap Al-Qur'an dalam kehidupan sehari-hari, bagaimana Al-Qur’an itu tampil di dalam kehidupan suatu masyarakat, dimaknai secara fungsional dalam konteks fenomena sosial.

Baru di abad 21 ini model kajian yang menilik fenomena resepsi Al-Qur'an di masyarakat ini mulai banyak dilakukan. Konstruksi berupa konsepsi dan seperangkat metodologi untuk melakukan bidang kajian seperti ini sudah tersusun dalam beberapa karya dan secara luas dikenalkan dengan sebutan living Qur'an. Penelitin ini kemudian mengambil tema kajian tentang fenomena pengobatan Al-Qur’an dengan metode ruqyah dengan subjek Jam’iyyah Ruqyah Aswaja (JRA).

Ruqyah adalah salah satu metodologi pengobatan yang menggunakan Al-Qur’an sebagai mantra atau jampi-jampinya, yang saat ini sedang populer di kalangan Muslim di Indonesia. Hal ini sejalan dengan ungkapan Triantoro[[10]](#footnote-10) bahwa praktik ruqyah di Indonesia mulai menjamur di kota-kota besar. Gagasan ruqyah mereka sebarkan dengan cara pendirian klinik-klinik ruqyah, menggelar ruqyah massal dan pelatihan ruqyah di masjid-masjid umum, kampus, dan lainnya. Bahkan, berdasarkan pengamatan penulis, hingga ke instansi pemerintah. Pada saat yang sama sebenarnya program pengobatan medis ala kedokteran sudah memiliki kemapanan dan secara ilmiah telah teruji. Tetapi pada kenyataannya ada pengobatan metode mantra peninggalan nenek moyang, yang bila mungkin teruji dapat menyembuhkan, sifatnya yang supranatural tampaknya tetap sulit untuk diyakini banyak orang. Namun tak dapat dipungkiri, kini tengah memperoleh popularitasnya.

Hasil penelitian Triantoro dkk memperlihatkan adanya tiga gejala yang mendorong munculnya metode pengobatan ruqyah di Indonesia. Pertama, ruqyah sebagai metode pengobatan Islam muncul di ruang publik bersamaan dengan simbol-simbol identitas keagamaan lain sebagai manifestasi atas semangat kebangkitan Islam pasca Orde Baru. Kedua, rendahnya jaminan kesehatan di tengah masyarakat, ikut menguatkan eksistensi pengobatan ruqyah. Kegagalan pengobatan medis dalam memberikan solusi kesembuhan, membuat masyarakat mencari pengobatan alternatif lain yang bisa memberikan jaminan kesembuhan. Di samping itu, terdapat kontestasi otoritas ruqyah dengan tenaga medis dalam memaknai sebuah penyakit. Ketiga, menguatnya wacana Islamisme di Indonesia, turut mempengaruhi dunia pengobatan. Pada gilirannya, mereka menyebarkan gagasan Sunnah melalui pengobatan Islam metode ruqyah.

Beberapa ihwal tersebut menggiring minat penulis untuk meneliti pengobatan ruqyah sebagai fenomena resepsi atau respon masyarakat terhadap Al-Qur’an. Jika Triantoro hanya mengkaji tentang bagaimana kemunculan fenomena ruqyah, maka penelitian ini memiliki signifikansi untuk menggali makna dibalik praktik penggunaan Al-Qur’an sebagai metode pengobatan ruqyah. Selain itu penelitian ini mengambil subjek yang cukup otoritatif di bidang ruQYh si Indonesia yaitu organisasi Jam’iyyah Ruqyah Aswaja (JRA).

JRA adalah organisasi ruqyah yang dipandang cukup otoritatif pada dekade ini. JRA merupakan organisasi ruqyah terbesar di Indonesia yang telah melembaga dan berbadan hukum, menjadi sebuah yayasan dan memiliki cabang hingga tingkat kabupaten/kota bahkan tingkat kecamatan. JRA kini telah mengantongi praktisi yang kurang lebih jumlahnya sudah dua puluh lima ribu yang menjadi agen dakwah dan pengobatan Qur’an hingga arus terbawah. Oleh karena itu, mengkaji gejala Qur’anisasi kehidupan dengan form pengobatan metode ruqyah ala JRA akan menjadi cukup representatif untuk menggambarkan fenomena ruqyah di Indonesia.[[11]](#footnote-11)

Penelitian tentang JRA telah dilakukan oleh Maftuh[[12]](#footnote-12) yang menemukan bahwa kemunculan JRA dalam sekala nasional tidak terlepas dari kontestasi identitas komunitas Muslim. Akan tetapi dalam kajian ini hanya mengkaji dalam skala kecil yang mengungkap makna dibalik resepsi Qur’an JRA. Penelitian ini akan melampaui beberapa hal yang terdapat dalam penelitian ruqyah tersebut. Penelitian ini tidak hanya melihat fenomena resepsi Al-Qur’an sebagai fenomena *Qur’an in Everyday Life* oleh JRA, yaitu sebagai media atau bacaan untuk praktik ruqyah atau pengobatannya. Lebih signifikan lagi, penelitian ini ingin melihat bagaimana JRA dapat mentransmisikan produk resepsinya itu hingga lintas wilayah dan budaya, bahkan hingga menjamah di hampir seluruh wilayah di Indonesia.

## Rumusan Masalah

Berdasarkan latar belakang di atas, maka kemudian terdapat dua poin rumusan masalah sebagai berikut :

1. Bagaimana resepsi JRA terhadap Al-Qur’an sebagai mantra pengobatan ala Islam?
2. Apa makna praktik pengobatan metode ruqyah Al-Qur’an JRA bagi pengamalnya?
3. Bagaimana JRA dapat mentransmisikan bentuk resepsi Al-Quran organisasinya ke berbagai wilayah di Indonesia?

## Tujuan dan Kegunaan Penelitian

Kemudian, proyeksi dari masalah tersebut adalah sebuah pencarian jawaban melalui pelaksanaan penelitian. Maka dari itu penelitian ini bertujuan untuk :

1. Meng-*capture* fenomena resepsi JRA terhadap Al-Qur’an sebagai mantra/jampi pengobatan ala Islam.
2. Menggali makna atas praktek pengobatan Al-Qur’an JRA.
3. Menelusuri langkah, visi, dan misi dari transmisi resepsi Al-Quran JRA ke berbagai wilayah di Indonesia.

## Kajian Pustaka

Kajian Living Quran ini mengambil topik penelitian tentang pengobatan metode ruqyah. Tentunya sudah banyak karya ilmiah terdahulu yang lahir dari topik yang sama. Di sini penulis harus berupaya agar dapat menemukan celah kebaruan dalam sebuah karya ilmiah pada topik atau bidang yang sama sehingga menghasilkan penelitian yang produktif. Upaya tersebut berupa telaah pustaka, yaitu menelusuri kajian-kajian terdahulu yang relevan dan menyajikannya pada bagian ini untuk diidentifikasi. Dengan hal tersebut bertujuan agar karya tulis ini terhindar dari hal-hal yang tidak diinginkan, seperti kesamaan dan keidentikan hasil penelitian, sehingga dapat dianggap melanggar hak cipta dalam kepenulisan ilmiah. Pembacaan ulang terhadap karya-karya yang relevan juga berfungsi untuk memperoleh sinkronisasi dengan karya ilmiah yang akan diambil sehingga dapat menempatkan posisi kajiannya secara tepat pada rumpun kajian yang dipilih. Selain itu, hal ini berguna sebagai bahan referensi, penguatan teori, atau bahan acuan, baik mengenai studi living Qur’an sebagai bidang kajian, resepsi Qur’an Jam’iyyah Ruqyah Aswaja sebagai objek kajian, dan JRA beserta pendiri (Gus Amak) dan para praktisinya sebagai subjek penelitian yang dapat memberi data primernya.

Agar proses telaah pustaka dapat terstruktur, maka penulis mengklasifikasikan berdasarkan variabel kajian. Pertama kajian tentang Ruqyah secara umum. Kedua, kajian living Qur’an tentang respon atau resepsi masyarakat terhadap Al-Qur’an sebagai pengobatan. Ketiga, kajian yang berkaitan dengan Jam’iyyah Ruqyah Aswaja.

Sejauh pembacaan penulis, kajian yang membahas tentang ruqyah cenderung relevan sebagai kajian psikologis. Dalam hal ini metode ruqyah dikaji untuk dilihat pengaruhnya terhadap suatu gejala psikologis. Adapun kajian-kajian yang dimaksud adalah seperti yang telah dikaji oleh Arifuddin.[[13]](#footnote-13) Dalam penelitiannya ia mengungkapkan kemampuan ruqyah sebagai metode pengobatan terhadap penyakit mental, yaitu depresi. Hal ini serupa dengan kajian oleh Qodariyah[[14]](#footnote-14) yang juga mengkaji kemampuan ruqyah sebagai pengobatan atas kecemasan. Satu lagi adalah Akhmad[[15]](#footnote-15) yang mengkaji manfaat ruqyah sebagai media pengobatan terhadap orang yang tidak sehat mental. Melihat ketiga kajian tersebut, penulis mengidentifikasi adanya kesamaan pembahasan mengenai ruqyah sebagai metode pengobatan secara khusus pada aspek kesehatan mental.

Tipe lain dari kajian yang mebahas ruqyah adalah kajian yang membahas ruqyah sebagai wacana islamisme. Dalam hal ini Dony Arung Triantoro, dkk, dalam tulisannya menunjukkan bahwa wacana Islamisme yang mewujud dalam ruqyah yang notabene adalah sebuah metode pengobatan. Menurutnya, menguatnya wacana Islamisme di Indonesia, turut mempengaruhi dunia pengobatan. Pada gilirannya, mereka menyebarkan gagasan Sunnah melalui pengobatan Islam metode ruqyah. Di samping itu, Triantoro dkk juga melihat adanya kontestasi yang berlangsung antara pengobatan *ruqyah* dengan pengobatan umum. Dalam hal ini otoritas *ruqyah* terlibat kontestasi dengan tenaga medis dalam memaknai sebuah penyakit.[[16]](#footnote-16) Kabul Wibowo, dengan penelitiannya tentang metode dakwah dengan pendekatan *ruqyah shar‘īyah*, menerangkan bahwa dengan pendekatan *ruqyah shar‘īyah* dapat membantu kesadaran beragama bagi jamaah majelis zikirnya.[[17]](#footnote-17)

Masih tentang wacana Islamisme dalam ruqyah, kali ini Ahmad Natsir[[18]](#footnote-18) melaporkan dalam penelitiannya tentang identifikasi adanya doktrin dan praktek radikalisme dan intoleran pada organisasi ruqyah Quranic Healing Indonesia (QHI). Radikalisme dijustifikasi dari adanya arahan yang intoleran dalam bentuk penghilangan tradisi dan pemusnahan terhadap budaya lokal. Selanjutnya Baiq Lily Handayani[[19]](#footnote-19) menegaskan adanya transformasi perilaku keagamaan berupa upaya purifikasi akidah melalui *Ruqyah Syar’iyyah,* yaitu transformasi masyarakat dari kepercayaan mereka kepada dukun dan benda keramat lainnya. Dalam praktek *ruqyah syar’iyyah* terdapat pesan-pesan untuk meninggalkan budaya dan tradisi jawa. Penelitian ini mengamini adanya dekulturasi dan subtitusi budaya tertentu. Sejak *ruqyah syar’iyyah* ini marak, masyarakat mulai meninggalkan budaya sebelumnya, bahkan memilih untuk membakar jimat dan rajah mereka. Hal-hal tersebut berbeda dengan kajian penulis yang menempatkan ruqyah sebagai fenomena resepsi masyarakat terhadap hadirnya Al-Qur’an.

Kemudian, kajian living Qur’an tentang respon atau resepsi masyarakat terhadap Al-Qur’an sebagai pengobatan. Ketiga, kajian yang berkaitan dengan Jam’iyyah Ruqyah Aswaja.

## Kerangka Teoritis

Studi Living Qurán merupakan kajian interdisiplin antara cabang-cabang ilmu Al-Quran dengan ilmu-ilmu sosial. Hal ini karena dalam ranah studi living Qur’an mengkaji praktik-prakktik tertentu yang berwujud penarikan Al-Qur’an ke dalam kepentingan praksis dalam kehidupan masyarakat diluar aspek tekstualitas.[[20]](#footnote-20) Sehingga dalam studi living Qur’an ini memerlukan perangkat analisis yang sering digunakan untuk praktik kajian-kajian sosial. Signifikansi akademis dari penelitian model ini adalah tidak lebih dari mengeksplorasi dan mempublikasi kekayaan ragam fenomena sosial. Sehingga tentunya bukan untuk mencari kebenaran atau kesalahannya secara teologis, apalagi untuk keberpihakan kepada komunitas tertentu.[[21]](#footnote-21)

Menimbang bentuk kajian yang sedemikian di atas, maka teori yang ditawarkan Clifford Geertz tentang perspektif antropologi interpretatif dianggap layak untuk dijadikan alat analisis penelitian ini. Seperti yang telah diketahui di atas bahwa kajian living Qur’an yang akan dilakukan ini bukan untuk mencari benar atau salahnya suatu fenomena, namun untuk menggali makna fenomena sosial terkait praktek tentang Qur’an untuk menunjukkan khazanah budaya. Kecocokan untuk menggunakan teori antropologi interpretatif untuk penelitian ini ditunjukkan oleh signifikasi teori ini yang memandang bahwa analisa tentang fenomena kebudayaan bukanlah sains eksperimental yang ingin menemukan suatu hukum, tetapi adalah penafsiran untuk menemukan makna-makna.[[22]](#footnote-22) Lebih-lebih, antropologi interpretatif yang mana merupakan cara untuk melihat sistem makna dan nilai yang dipakai masyarakat dalam menjalani kehidupannya ini, memiliki kecenderungan tertarik pada masalah agama ketika menelaah kebudayaan manapun.[[23]](#footnote-23)

Sebagaimana penjelasan Clifford Geertz, jika ingin menjelaskan makna kebudayan orang lain, maka tidak punya pilihan lain kecuali menggunakan metode *Thick Description.* Maknanya, dalam menjelaskan kebudayaan, tidak hanya dilukiskan apa saja yang secara aktual terjadi, tetapi bagaimana pemahaman seseorang tentang kejadian tersebut.[[24]](#footnote-24) Kemudian tidak hanya makna saja, untuk menemukan alur tingkah laku atau tindakan sosial yang berupa adat istiadat atau perilaku masyarakat juga harus diamati.[[25]](#footnote-25)

Menurut Geertz, keberhasilan penelitian tentang agama bisa didapatkan setelah menjalani dua langkah. Pertama, mulai dengan menganalisa seperangkat makna yang terdapat dalam simbol-simbol keagamaan itu sendiri. Kedua, karena simbol-simbol ini sangat terkait dengan struktur masyarakat dan aspek psikologi anggota masyarakat, maka, rangkaian simbol-simbol ini harus ditelusuri secara kontinyu, baik cara terciptanya proses penerimaan dan pemaknaannya, atau pembelokan maknanya.[[26]](#footnote-26)

## Metode Penelitian

Melalui bagian metode penelitian ini peneliti perlu menyusun rancangan penelitian berupa langkah-langkah strategis untuk terwujudnya hasil kajian yang tepat sasaran. Hal tersebut berguna sebagai panduan prosedural dalam melakukan penelitian sehingga hasil penelitian dapat tercipta sesuai kaidah-kaidah dalam kajian ilmiah living Qur’an, dalam hal ini resepsi pengobatan ruqyah JRA sebagai objek penelitian. Langkah-langkah yang ditempuh guna mewujudkan penelitian ini adalah :

1. Menentukan Jenis Penelitian

Jenis penelitian ini adalah penelitian lapangan *(field research)* dengan metode deskriptif kualitatif dan menggunakan pendekatan fenomenologi. Penelitian kualitatif memiliki ciri khas penyajian data menggunakan perspektif *emic,* yaitu data dipaparkan dalam bentuk deskripsi menurut bahasa, cara pandang subjek penelitian.

1. Menentukan Lokasi dan Waktu Penelitian

Penelitian ini mengkaji fenomena resepsi Al-Qur’an JRA dan transmisi dari performasi Al-Qur’an oleh JRA di Indonesia. Untuk dapat meng-*capture* fenomena tersebut, dirasa tepat jika dilakukan di sekretariat JRA yang berlokasi di Jombang, tepatnya di Pondok Pesantren Sunan Kalijaga, Jl. Wongsokromo, Becek, Ngudirejo, Diwek, Jombang, Jawa Timur. Di lokasi tersebut menjadi tempat dimana subjek-subjek yang melingkupi eksisnya JRA berada. Data berupa informasi perlu digali di Jombang karena para informan JRA yang mendikte formulasi ruqyah JRA sejak berdirinya JRA bertempat tinggal di sana. Termasuk subjek utamanya yang menjadi *founder* dan Mujiz JRA yang memiliki peran menyusun sekaligus melegitimasi formulasi ruqyah JRA, yaitu Gus Amak. Di lokasi tersebut akan dilakukan wawancara, observasi, dan dokumentasi kegiatan ruqyah JRA.

Penelitian juga akan dilakukan di luar Jombang mengikuti jadwal ruqyah massal dan diklat praktisi di suatu Kabupaten/Kota yang dihadiri dan dipimpin oleh Gus Amak. Beberapa lokasinya adalah Kabupaten Purworejo Jawa Tengah, Kabupaten Kulon Progo, dan Kabupaten Bantul Yogyakarta. Selain itu juga akan dilakukan observasi kegiatan ruqyah JRA di cabang-cabang tersebut secara terpisah.

Posisi penulis disini sebagai insider, sehingga secara tak terstruktur penulis telah melakukan pengamatan sejak masuk sebagai praktisi JRA yaitu pada kegiatan diklat praktisi di Kulon Progo Yogyakarta pada Juli 2019. Kemudian penelitian ini mulai dilakukan secara terstruktur dengan melakukan pengamatan-pengamatan intensif sejak pengajuan proposal penelitian pada 28 Maret 2020. Adapun penggalian data melalui para informan berlangsung mulai oktober 2020 hingga ....

1. Mengumpulkan data

Jenis data dalam penelitian ini dibagi menjadi dua yaitu data primer dan data sekunder. Teknik pengumpulan data primer dilakukan dengan cara wawancara, observasi, dokumentasi serta penelusuran digital. Wawancara dapat dilakukan terhadap subjek-subjek yang melingkupi kelahiran JRA. Subjek utamanya adalah pendirinya sendiri yaitu Gus Amak. Gus Amak sudah dimaklumi sebagai *founder* sekaligus legitimator yang paling otoritatif di JRA. Mulai dari pemberi ijazah (Mujiz) praktisi baru hingga penyusun formulasi bacaan dan metode ruqyah. Darinyalah jalur sanad utama diturunkan kepada orang-orang untuk memperoleh otoritas ruqyah sebagai praktisi JRA. Hanya dari beliaulah mandat menjadi praktisi JRA bisa diperoleh. Maka dari itu, ia adalah subjek utama sekaligus informan yang strategis. Melalui Gus Amak, data tentang resepsi JRA terhadap Al-Qur’an dan performasinya, hingga langkah transmisinya dapat digali, baik saat di rumah Jombang atau saat perjalanan diklat di lokasi tertentu.

Selain itu dapat digali data dari informan yang merupakan pengurus pusat JRA dan praktisi-praktisi JRA yang senantiasa bersanding dengan Gus Amak dalam kegiatan ruqyah JRA. Informan-informan tersebut dapat ditemukan di lingkungan tempat tinggal Gus Amak dan Pondok Pesantren Sunan Kalijaga di Jombang. Sementara observasi untuk melihat praktik ruqyah JRA dan melihat sedikit aspek tempat kelahiran JRA dilakukan di Pondok Pesantren Gus Amak di Jombang. Praktik ruqyah yang akan diobservasi berupa ruqyah massal maupun perorangan yang dilakukan Gus Amak maupun praktisi JRA. Observasi juga dilakukan terhadap acara ijazahan dan diklat praktisi baru di beberapa kota dan kabupaten yang dihadiri dan dipimpin langsung oleh Gus Amak. Adapun teknik dokumentasi dilakukan untuk mengabadikan rekaman, gambar, maupun vidio kegiatan observasi dan wawancara. Sementara teknik penelusuran digital dilakukan untuk memperoleh data tentang kegiatan-kegiatan JRA secara online, baik di web maupun media sosial JRA, yaitu Youtube, Instagram, dan Facebook JRA pusat.

Selanjutnya data sekunder dikumpulkan dengan cara menelusuri arsip-arsip JRA berupa kepengurusan, buku panduan, juga buku-buku, jurnal, majalah, dan literatur-literatur lain yang terkait penelitian in.

## Sistematika Pembahasan

Tulisan ini akan disajikan dalam lima bab yang masing-masing terdiri dari beberapa subbab dengan sistematika sebagai berikut:

Bab pertama merupakan pendahuluan yang diawali dengan latar belakang dan problematisasi tentang topik terkait yang menunjukkan penting dan menariknya topik dalam penelitian ini untuk dikaji. Penguraian latar belakang akan dilakukan secara deduktif dimulai dari yang paling umum yaitu kajian Living Qur’an menuju detail objeknya, yaitu Ruqyah dari Yayasan JRA. Selanjutnya diberikan rumusan masalah yang lahir dari latar belakang. Terdapat dua masalah yang sudah dirumuskan dan menjadi landasan untuk terlaksananya penelitian ini untuk menemukan jawabannya. Selanjutnya dituliskan tujuan dan kegunaan penelitian. Bagian ini menunjukkan bahwa tujuan penelitian ini untuk menjawab permasalahan yang muncul dalam rumusan masalah, dan selanjutnya melalui jawaban yang ada, diharapkan dapat berguna sebagai literatur dan rujukan bagi kajian Living Qur’an, khususnya tentang ruqyah JRA yang representatif dan terbaru.

Kajian pustaka menjadi bagian keempat dalam bab pertama. Bagian ini menyuguhkan kajian-kajian yang menjadi sumber yang relevan dan berpengaruh pada penelitian ini untuk menghasilkan sebuah karya yang baru dan berbeda. Selanjutnya, yaitu bagian kerangka teoretis yang menjadi model yang menerangkan bagaimana teori yang akan dipakai dengan faktor-faktor penting tentang perangkat analisis untuk memperinci data penelitian ini. Satu sebelum terakhir, yaitu metode penelitian. Bagian ini menyajikan *rule* penelitian ini dilakukan. Mulai dari cara pengumpulan data, pengolahan data, dan penyajian data yang baik. Akhirnya bab ini diakhiri dengan sistematika pembahasan.

Bab kedua, dirancang sebagai sebuah uraian tentang *landscape* JRA. Supaya dapat ter-*capture* dengan baik bagaimana *landscape* JRA dan berguna untuk keperluan analisis data, maka dibuat sajian yang mengadopsi konsep epistemologi. Melalui epistemologi JRA di bab ini akan tersaji menu-menu yang secara komprehensif menggambarkan JRA.

Dalam pembahasan epistemologi JRA di bab dua, disisakan pembahasan tentang formulasi Qur’an dalam kegiatan ruqyah JRA untuk disajikan di bab tiga. Hal tersebut dilandasi oleh topik kajian penelitian ini yang memang mengkaji tentang living Qur’an yang perlu melihat sendiri secara terpisah bagaimana bentuk resepsi Qur’an dari objek yang diteliti, dalam hal ini JRA. Agar nampak bagaimana resepsi Al-Qur’an oleh JRA, maka perlu disampaikan semua bentuk formulasi bacaan-bacaan Al-Qur’an menurut setiap fungsinya dalam ruqyah JRA.

Bab keempat berusaha untuk menganalisis data-data yang telah diperoleh dan tersaji pada bab-bab sebelumnya untuk menggali jawaban dari masalah yang dirumuskan.

Akhirnya, bab kelima merupakan akhir dari tulisan ini yang berisi penutup dan kesimpulan yang intinya adalah memberi jawaban final dari rumusan masalah dalam penelitian ini. Kemudian diakhiri dengan saran untuk penelitian ini dan penelitian selanjutnya.

# BAB II GAMBARAN UMUM, IDEOLOGI, HINGGA PARADIGMA JRA

## Lahirnya JRA : Latar Tradisi dan Sosial

Jam’iyyah Ruqyah Aswaja merupakan organisasi atau komunitas ruqyah yang lahir di Jombang, Jawa Timur, tepatnya di Pondok Pesantren Sunan Kalijaga Diwek, Jombang pada tanggal 15 Januari 2013. Pada awal berdiri, namanya adalah Ruqyah Syar’iyyah An-Nahdliyyah. Kemudian berubah menjadi Jam’iyyah Ruqyah Sunan Kalijaga. Kali ini sesuai tempat berdirinya di Pondok Pesantren Sunan Kalijaga sebagai unit Thib an-Nabawy di pondok pesantren tersebut. Inisiator pertama berdirinya JRA adalah Allama Alaudin Shidiqi, yang akrab disapa Gus Amak. Sampai sekarang Ia masih memegang kendali besar atas berjalannya JRA hingga dapat secara luas menyebarkan praktiknya di Indonesia. Ia merupakan pemuda yang lahir dari rahim Nahdlatul Ulama (NU) dan memiliki militansi yang tinggi, dibuktikan dengan rekam jejaknya sebagai ketua Pendidikan Kader Penggerak NU (PKPNU) Jombang angkatan pertama.

Pembentukan JRA seringkali dijelaskan sebagai reaksi defensif atas berbagai aktivitas kelompok ruqyah lain yang radikal, intoleran, dan mengancam keberadaan ruqyah tradisional dari kalangan kiai NU. Kelompok ruqyah yang diinisiasi oleh kelompok wahabi-salafi seperti Nuruddin Al Indunisiy dengan Rehab hatinya atau Perdana Ahmad dengan QHI-nya, seringkali membuat statement yang memojokkan ruqyah dari kalangan tradisional karena mengaitkan ruqyah tradisional yang dibawa oleh kiai sebagai kesyirikan. Mereka menganggap penggunaan benda-benda keramat merupakan kemusyrikan dan harus dimusnahkan.

Kekhawatiran akan tersingkirkannya ruqyah dari kalangan Kiai NU ini mewujud dalam sebuah geliat pembentukan komunitas ruqyah dengan Gus Amak sebagai inisiator, mulai dari nama komunitas ruqyah terdahulu seperti disebutkan di atas hingga pembentukan yang kokoh dengan nama resmi JRA diatas badan hukum dengan nomor SK Kemenhunkam RI No. AHU-0013492.AH.01.04.Tahun 2017. Di karenakan Resmi bernama JRA semenjak thn 2017 maka Milad-nya pun di hitung mulai tahun 2017

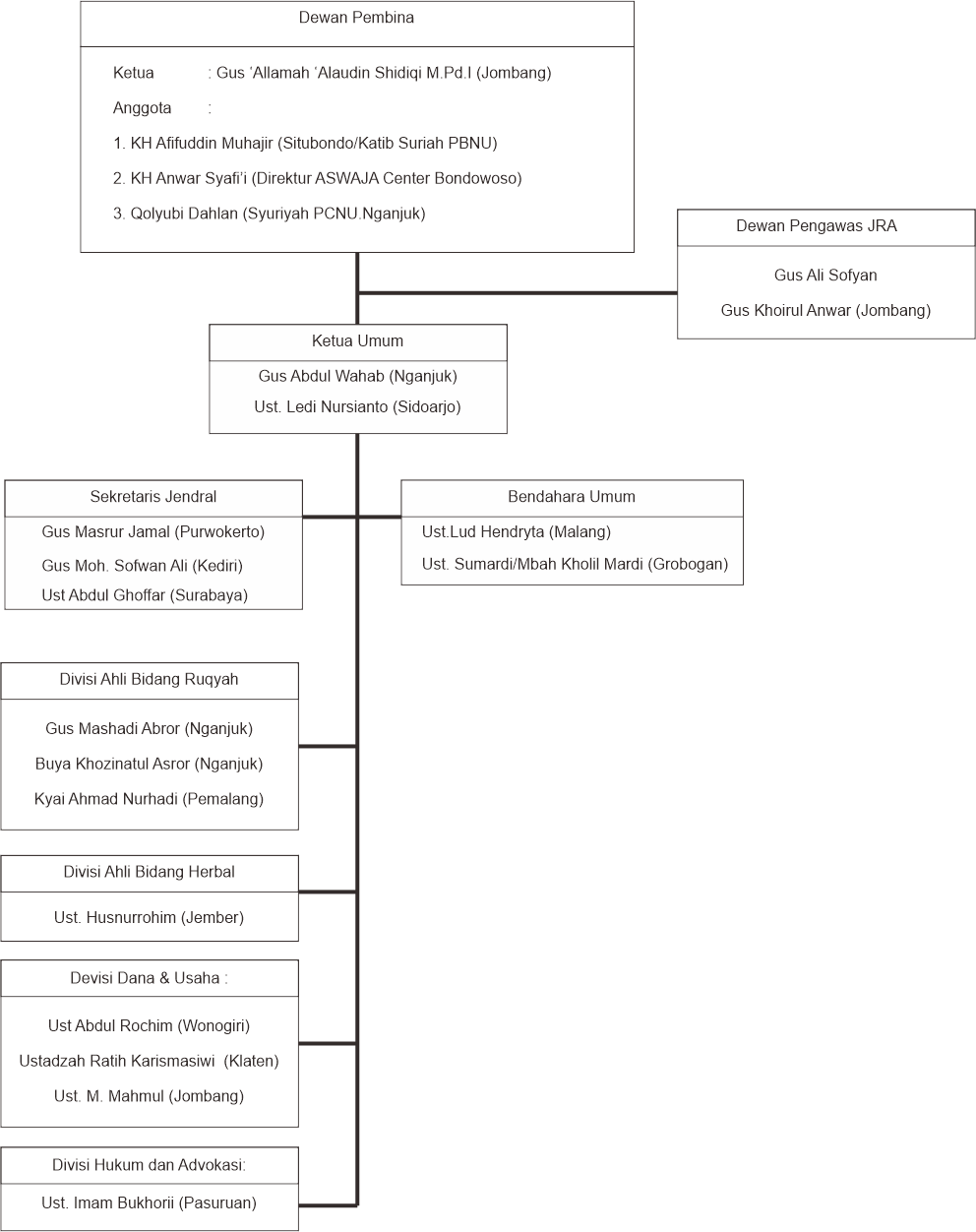
Kemantapan Gus Amak akan JRA yaitu atas pertimbangan adanya kekosongan sistem atau struktur yang mengawal eksistensi ruqyah yang dibawa oleh Kiai NU. Keberadaan ruqyah Kiai NU dengan kekhasannya di desa-desa yang keberadaannya pun sudah sejak dahulu perlu diorganisir dalam suatu bangunan organisasi atau akan di runtuhkan oleh kaum radikal dan intoleran. Gus Amak tidak mau ruqyah dari kalangan Kiai NU, yang menggunakan Al-Quran sebagai bacaan, dan tetap membawa tradisi Nusantara diusik dan musnah ditangan kaum tersebut.

Kondisi lingkungan yang mendukung di wilayah Jombang, tempat berdirinya NU, mendasari semangat Gus Amak mewujudkan cita-cita JRA dengan mengidentikkan dengan NU sebagai gerakan defensif atas terancamnya islam tradisional, dengan mencabangkan gerakan defensinya atas ruqyah tradisional.

## Fundamental JRA : dari Visi Misi hingga Struktur Organisasi

1. Visi JRA

Terlaksananya Da’wah Al Qur’an Bir Ruqyah yang Rahmatan Lil ‘Alamin

1. Misi JRA
2. Mengadakan ruqyah massal secara rutin.
3. Mengadakan kajian Islami ala aswaja Annahdliyah secara berkala
4. Meningkatkan sumber daya manusia dengan melaksanakan pelatihan, praktek  
   dan pembinaan ruqyah secara rutin
5. Menghidupkan sunnah rosul birruqyah dan Attibbu Annabawy.
6. Mengadakan kegiatan social ,meliputi :
7. Bakti social
8. Santunan dhuafa’ dan anak yatim
9. Terapi kesehatan
10. Menjadikan JRA sebagai motor penggerak amaliyah aswaja Annahdliyah
11. Tujuan JRA
12. Mensyiarkan agama Islam dalam bidang pengobatan melalui kegiatan ruqyah mandiri atau ruqyah massal dengan menggunakan methode Qur’ani (Al-Qur’an)
13. Mewadahi dan menyalurkan aspirasi dan prakarsa masyarakat tentang kebijakan dalam bidang keagamaan, pendidikan, perekonomian dan sosial di tengah-tengah kehidupan masyarakat dalam wadah Negara Kesatuan Republik Indonesia (NKRI)
14. Meningkatkan tanggung jawab dan peran serta aktif dari seluruh lapisan  
    masyarakat dalam menyelenggarakan keagamaan, pendidikan, perekonomian  
    dan sosial kemasyarakatan
15. Menciptakan kemaslahatan masyarakat, kemajuan bangsa, dan ketinggian harkat dan martabat manusia
16. 99 Prinsip JRA
17. **Bab Aqidah**
18. Meyakini Alloh sebagai sang penyembuh bukan pada bacaannya.
19. Al-Qur'an adalah obat pertama dan utama bagi makhluk (manusia/jin/hewan) yang sakit.
20. Luruskan-lah Akidah Marqi, bahwa peruqyah/dokter tidak bisa memberikan garansi kesembuhan, Kesembuhan adalah mutlak Hak Alloh Subhanahu Wata'ala.
21. Pada hakikatnya, tak satupun peruqyah yang mampu mengeluarkan dan mengislamkan bangsa jin tanpa izin Allah Subhanahu Ta'ala
22. JRA melarang para praktisi meyakini suatu benda atau herbal mendatangkan manfaat dan madhorot.
23. Tujuan Akhir dalam meruqyah adalah Ibtighou Mardhotillah (mencari Ridho Allah Allah Subhanahu Ta'ala), sedangkan kesembuhan adalah anugrah dari Allah Allah Subhanahu Ta'ala
24. Tidak boleh mengatakan atau menjadikan Al-Qur'an sebagai pengobatan alternatif.
25. **Bab Prinsip dasar Meruqyah**
26. Ketika Masuk JRA berniatlah dakwah Bil Qur'an.
27. Mengoabati diri sendiri ataupun orang lain dengan Al-Qur'an adalah anjuran Alloh Subhanahu Wata'ala, maka kita mengutamakan apa yang diperintah Alloh daripada anjuran selain Alloh termasuk manusia.
28. Bertawakal kepada Alloh Subhanahu Wata'ala atas hasil ruqyah yang dilakukan.
29. Ikhlas tanpa berharap imbalan dalam meruqyah
30. Mampu meruqyah bukanlah sebuah keistimewaan, kehebatan, kelebihan atau maunah yang patut dibanggakan.
31. Berusahalah semaksimal mungkin membantu para marqi menggapai kesembuhan tanpa harus berbangga diri
32. Meruqyah adalah salah satu bentuk ta'abud (menghamba) kepada Alloh Subhanahu Wata'ala.
33. Utamakan dakwah bil qur'an tanpa harus mengetahui gangguan pada marqi itu medis atau non medis.
34. Pasca menerapi, ajarkan ruqyah mandiri kepada pasien (Marqi) untuk menjadikan Al-Qur'an sebagai syifa' (obat) minimal surat Al-Fatihah.
35. Tidak boleh kecewa dengan hasil ruqyah, lantas bersu'udzon kepada Alloh jikalau marqi belum di sembuhkan Alloh Subhanahu Wata'ala.
36. Tidak boleh menyebarkan photo/video marqi tanpa izin terlebih dahulu.
37. Tidak boleh meruqyah orang lain sebelum meruqyah keluarganya sendiri walaupun penyakitnya belum disembuhkan Allah.
38. Tidak boleh berkata kotor ketika menangani marqi.
39. Tidak boleh merokok ketika menangani marqi.
40. Tidak boleh memerintahkan marqi untuk membuka Auratnya.
41. Tidak boleh mematok harga kepada marqi.
42. Tidak boleh Taladzuz (merasa keenakan) ketika menyentuh marqiyyah
43. Tidak memaksa orang yang tidak mau untuk diruqyah, cukup dengan diruqyah makanan atau pakaian yang sering dipakainya.
44. Tidak boleh meruqyah standar yang menyebabkan muntahan pada marqiyah yang sedang mengandung atau hamil.
45. Tidak boleh Ihtilath atau empat mata ketika seorang raqi meruqyah marqiyyah (pasien perempuan) tanpa di dampingi mahrom atau teman perempuannya
46. Tidak boleh berharap marqi kesurupan, yang diharapkan ketika prosesi ruqyah adalah kesembuhan bukan kesurupan atau reaksi.
47. Tidak boleh meruqyah Marqi terus menerus tanpa jeda sehingga membuat tubuh marqi menjadi ngendrop.
48. Tidak boleh menggantungkan pada salah satu metode, namun tetap bersandar kepada Alloh Subhanahu Wata'ala.
49. Tidak semua calon praktisi serta merta dapat menjadi anggota/praktisi JRA Calon Peserta harus mendapatkan katagori "A" sebagai simbol di izini dalam meruqyah dan bergabung dengan JRA.
50. Wajib memakai sarung tangan atau kain tebal ketika menangani marqiyah yang bukan mahromnya
51. Senantiasa menjaga privasi dan Aib marqi
52. Terapi-lah marqi dengan cinta, kasih sayang dan etika seolah-olah kita merasakan sakit yang ia alami.
53. Ketika meruqyah baik roqi maupun marqi wajib menutup Aurat.
54. Jangan memperlakukan marqi seperti musuh dengan menvonis sebelum melakukan diagnosa misalkan dengan mengatakan "salah kamu memakai jimat, percaya tahayul, ngamalin amalan bid'ah, dll."
55. Jika ingin menasehati marqi hendaklah memakai uslub atau tutur kata yang baik, Raqi hendaknya menghargai marqi yang telah merelakan waktunya untuk datang mencari kesembuhan.
56. Menanyakan terlebih dahulu kepada Marqi mengenai keluhan dan tindakan medis/herbal yang sudah dilakukan.
57. Senantiasa membentengi Keluarga, Anak, Istri, Suaminya dan keluarganya dengan dzikir sakron atau ayatul hifdz.
58. Memotivasi Marqi agar yakin bahwa semua penyakit atau musibah yang dialaminya pasti akan berlalu dengan izin Alloh Subhanahu Wata'ala
59. Mengarahkan Marqi untuk selalu berpikir positif dan memaafkan kepada siapapun terutama orang-orang yang ia benci atau membencinya.
60. Jika penyakit marqi murni medis, maka ruqyah wajib disergikan dengan herbal
61. Dilarang melayani kasus perselingkuhan, perzinaan dan tumbal pesugihan serta perbuatan-perbuatan yang mengarah kepada dunia klenik
62. Dilarang membicarakan aib dan merendahkan sesama praktisi.
63. Praktisi JRA dilarang memasang papan nama JRA dirumahnya sebelum lulus sertifikasi yang di adakan oleh pengurus pusat.
64. JRA tidak mengharamkan jimat (tamimah) secara mutlak, JRA membolehkan jika jimat yang dimaksud menggandung bacaan Al-Qur'an dan tidak mengundang bangsa jin atau mengandung unsur kesyirikan.
65. JRA melarang bacaan ruqyah di tulis kemudian di bawa di dompet atau dikonsumsi.
66. JRA mewajibkan para anggotanya melantunkan bacaan al-Qur'an dengan benar, tartil dan fashohah, benar makhorijul huruf dan sifatul hurufnya sesuai kaidah tajwid, jika praktisi belum mampu melantunkan bacaan sesuai tajwid maka pengurus cabang diwajibkan mengajukan pembinaan ke Pengurus Pusat JRA.
67. JRA melarang tepukan di daerah sensitive yang dapat berpotensi menimbulkan fitnah seperti daerah kepala, Wajah, alat vital, ulu hati,tenggorokan, dll.
68. JRA melarang memakai benda najis atau mutanajis untuk sarana meruqyah seperti tulang babi, air comberan dll.
69. JRA melarang praktisinya menepuk marqi sambil marah.
70. JRA melarang baca'an-baca'an yang tidak di pahami maknanya.
71. JRA membolehkan baca'an / sholawat yang di pahami maknanya, meskipun tidak mu'tabar.
72. JRA melarang meruqyah di tempat najis atau mutanajis.
73. JRA melarang meruqyah di tempat angker, karena itu hampir sama halnya dengan mediumisasi massal.
74. JRA melarang media-media yang di pakai dalam dunia perdukunan seperti kol buntet dan bulu perindu.
75. JRA mendukung program Terapy Qur'ani, sehingga minimal setiap muslim mampu meruqyah keluarga dan dirinya sendiri tanpa bergantung kepada orang lain
76. JRA dalam berpolitik bersifat Netral
77. JRA secara kultural mengikuti Ormas dan para kyai/Ulama' Nahdlatul Ulama'
78. JRA berpegang teguh pada Ajaran Ahlus Sunnah Wal Jama'ah, Berakidah Al Asy'ariyyah, Bermadzhab dengan salah satu 4 madzhab dan bertasawuf mengikuti Ulama'-Ulama' Shufi
79. JRA Ikut andil dalam menjaga keutuhan NKRI dan melawan semua Ideologi yang menggerogoti Pancasila.
80. JRA melarang praktisinya memakai logo JRA untuk kepentingan pribadi.
81. JRA melarang praktisinya menjual produck yang mencantumkan logo JRA tanpa izin dari Pengurus Pusat.
82. JRA mewajibkan pengurus cabang JRA, melakukan pengobatan masal/ pelatihan ruqyah mandiri / pelatihan terapi qur'ani / ruqyah masal minimal 1 bulan sekali.
83. JRA melarang mengadakan ruqyah massal tanpa RTL (rencana tindak lanjut)
84. JRA melarang praktisinya menghina atau melecehkan komunitas ruqyah selain JRA.
85. JRA menekankan menghidupkan sunnah-sunnah Nabi (Ihyaus Sunnah) sebagai benteng Ghaib baik roqi maupun marqi.
86. JRA membolehkan para anggotanya untuk uji coba metode ruqyah selama tidak bertentangan dengan syariat dan 3 syarat di perbolehkan ala Ibnu Hajar Al Asqolani serta mendapat izin dari ketua dewan pembina.
87. JRA menekankan praktisinya agar senantiasa terus melakukan dzikir dan mengaplikasikan ilmu akhlak (tasawuf) baik ketika berhubungan dengan manusia ataupun bangsa jin.
88. **Bab Gangguan Gaib**
89. Cara mengusir bangsa jin dari tubuh manusia sangat banyak, namun jika seseorang menggunakan cara-cara yang telah di ajarkan oleh Rasulullah. maka orang tersebut termasuk golongan orang yang Mutii' (Ta'at) kepada Allah dan Rasulnya
90. Marqi yang terindikasi gangguan sihir tidak boleh hanya diruqyah namun harus dijalankan SOP penanganan sihir.
91. Jika Marqi terindikasi gangguan ghaib maka setelah terapi ruqyah marqi tidak boleh melakukan 4 sifat yang menjadi "pintu masuk" nya jin yakni marah, takut, sedih, ghoflah (lalai dari Allah / pikiran kosong)
92. Jika Marqi terindikasi sihir buhul luar maka yang di ruqyah pertama kali adalah rumahnya dan cari ikatan ghaibnya.
93. Jika Marqi terindikasi sihir buhul dalam maka ajarkan ruqyah mandiri yang di sinergikan dengan herbal pendukung kesembuhannya minimal selama seminggu.
94. Menolak pengakuan Jin yang menyebutkan nama seseorang sebagai pelaku sihir atau majikannya untuk menghindari fitnah.
95. Jika Reaksi marqi Frontal tidak boleh melakukan kekerasan pada marqi seperti menjambak, mencekik, menendang, menggorok bahkan memukul.
96. Ketika prosesi Ruqyah yang dibolehkan hanyalah tepukan dan bukan pukulan.
97. Dilarang tepukan keras atau tepukan yang menggunakan benda keras sehingga membuat memar/luka di tubuh marqi.
98. Bagian tubuh yang diperbolehkan di tepuk adalah punggung, lengan, telapak kaki.
99. Wajib membentengi Marqi yang terindikasi gangguan ghaib pasca prosesi ruqyah.
100. Ajarkan Tahsinat / Perbentengan kepada marqi dengan Yasin Ayat 9, dzikir sakron atau fakkus sihr jika memang marqi terindikasi gangguan sihir.
101. Jin diciptakan bukan untuk diburu, dibunuh atau dijadikan budak mencariduniawi namun bangsa jin diciptakan Alloh Subhanahu Wata'ala tidak lain untuk beribadah kepada Alloh Subhanahu Wata'ala oleh sebab itu dakwahilah mereka agar senantiasa beribadah dan menyembah Alloh Subhanahu Wata'ala..
102. Mengobati orang dengan memakai bantuan bangsa jin, maka hakikatnya merendahkan kedudukan manusia sebagai "kholifah fil ard", bukankah diperintahkan sujud kepada Nabi Adam! Lalu mengapa kita harus memohon bantuan keturunan Iblis tersebut sedang disisi lain janji Alloh bahwa Al Qur'an adalah syifa' maka sungguh hinalah orang yang meminta bantuan bangsa jin.
103. Motivasi marqi untuk membuang rasa takut pada jin atau sihir.
104. Mengutamakan unsur dakwah pada jin dan manusia ketika meruqyah bukan sekedar mengeluarkan jin.
105. Tidak boleh mengunakan bantuan bangsa jin (khodam) meskipun muslim.
106. Tidak boleh mengkambinghitamkan atau menuduh bangsa jin sebagai pelaku dari penyakit seseorang kecuali sesudah adanya tasykhis (diagnosa) terlebih dahulu
107. Tidak boleh menyatakan bahwa dalam tubuh marqi/marqiyyah terdapat jin dalam jumlah tertentu.
108. Tidak boleh menyatakan dalam diri Marqi ada eksistensi bangsa jin
109. Tidak boleh sepenuhnya mempercayai ucapan jin tanpa adanya taskhis (diagnosa) dan menampilkan bukti/indikasi kuat terlebih dahulu.
110. Tidak boleh mengatakan bahwa semua jin itu kafir.
111. Tidak boleh menvonis seseorang misal dia terkena sihir/ain/gangguan jin tanpa melakukan diagnosa dan ruqyah terlebih dahulu.
112. Tidak memaksa Jin untuk masuk Islam
113. Tidak boleh takut kepada Ancaman bangsa jin atau dukun.
114. Tidak boleh mengadakan perjanjian kepada bangsa jin.
115. Tidak boleh menggunakan Terawangan, apapun alasannya.
116. Menjaga anggota tubuh dari perbuatan-perbuatan yang mengantarkan kepada kesyirikan, Keluar dari Islam (Murtad) dan Bid'ah Dholalah
117. Menjaga selalu hati agar selalu dzikir kepada Alloh Subhanahu Wata'ala dan menghindari perbuatan yang mendatangkan kemurkaan Alloh Subhanahu Wata'ala.
118. Jika marqi terindikasi 'Ain maka Ruqyahlah satu keluarga untuk menemukan sumber 'Ain, namun bila tidak menemukan sumbernya ajarkan ruqyah mandiri dengan ayat-ayat tentang 'Ain selama seminggu.
119. Struktur Pengurus Pusat Yayasan JRA

## Gus Amak : Sang Pendiri yang Ikonik

Allama Alaudin Shidiqi merupakan sosok pendiriJRA yang sekarang menjabat sebagai pembina utama JRA. Gus Amak, sapaan akrabnya, merupakan pria kelahiran Jombang .... Pondok Pesantren inilah yang menjadi permulaan Ia menekuni bidang pengobatan ruqyah hingga saat ini. Potensi kepemimpinannya tergali ketika menjadi ketua kelas dalam kegiatan pendidikan kader penggerak NU (PKPNU) Jombang sehingga mampu menginisiasi berdirinya komunitas ruqyah dari pondok pesantren ... dan mengasuhnya. Hingga saat ini Ia memegang otoritas penuh terhadap berbagai kegiatan maupun langkah strategis yang dilakukan JRA. Peran-perannya dalam langkah-langkah penting dan dianggap fundamental dalam organisasi tersebut belum tergantikan. Diantaranya, Ia adalah peletak dasar, visi, misi, dan prinsip berdirinya JRA. Gus Amak juga menjadi sosok pemeran utama dalam menyusun formulasi bacaan dan teknik pelaksanaan ruqyah JRA. Proses penyusunannya didasarkan dari hasil bimbingan gurunya dan hasil pembacaannya terhadap sumber-sumber otoritatif tentang ruqyah. Dalam khasanah amaliyah NU seperti yang diikuti JRA, terdapat semacam metode yang dibutuhkan untuk bisa memperoleh legalitas atas pelaksanaan ritual yang dilakukan pendahuu yang diklaim bersumber dari Nabi Muhammad. Metode yang dimaksud adalah ijazahan. Dengan memperoleh ijazah atau kewenangan dari orang yang memiliki otoritas atas ritual tertentu diklaim dapat membuat sebuah ritual yang dilakukan terkoneksi hingga Nabi Muhammad sehingga diyakini memiliki kekuatan yang lebih. Adapun yang memiliki otoritas dalam penyaluran ijazah kepada para praktisi JRA atas formulasi rqyah JRA adalah Gus Amak itu sendiri.

## Landasan Ideal JRA tentang Ruqyah dan Penyakit

1. Pengertian Ruqyah

JRA memiliki berbagai sudut pandang dalam memaknai ruqyah. Secara etimologi, ar-Ruqyah adalah bentuk jamak dari ar-Ruqaa yang berarti jampi, mantera, suwuk, dan rapalan. Terkadang bermakna ‘azimah (jimat), dalam lisanul arob ruqyah didefinisikan sebagai setiap jampi-jampi yang baik. Imam Ibn al-Mandzur mengatakan bahwa peruqyah meruqyah dengan membaca jampi dan menghembuskan nafas dalam jampi atau manteranya tersebut dengan maksud meminta perlindungan.

Kemudian secara istilah, ruqyah yakni do'a dan perlindungan (penjagaan) dengan membaca ayat-ayat al-Qur'an al-Karim, Nama-Nama Allah dan Sifat-Sifatnya, di samping do'a-do'a syar'i yang menggunakan bahasa Arab atau selain bahasa Arab yang diketahui maknanya, disertai hembusan nafas; untuk menghilangkan penderitaan, penyakit atau untuk semua macam hajat. JRA juga menggunakan ungkapan Al-Hafidz Ibnu Hajar Al-Asqolani yang mengatakan bahwa ruqyah adalah ucapan/kalimat-kalimat yang dibacakan untuk kesembuhan segala macam gangguan atau penyakit. Pendapat Imam Ath-Thibi yang mengatakan bahwa ruqyah adalah doa apapun yang dibacakan untuk kesembuhan, pendapat Al-Hafidz Ibnu Atsir yang mengatakan Ruqyah adalah perlindungan yang dibacakan kepada orang yang tertimpa penyakit seperti demam, kesurupan dan penyakit lainnya, dan pendapat Al-Jauhari yang mendefinisikan ruqyah adalah setiap mantra-mantra perlindungan disertai tiupan yang ringan (An-Nafts) tanpa ludah juga menjadi sumber gagasan JRA dalam mendefinisikan ruqyah.

Berdasar uraian tersebut kemudian JRA mendefinisikan bahwa ruqyah adalah doa dan bacaan-bacaan yang mengandung permintaan tolong dan perlindungan kepada Allah untuk mencegah atau mengangkat bala/penyakit dari tubuh disertai dengan sebuah tiupan dari mulut ke kedua telapak tangan atau anggota tubuh orang yang meruqyah atau yang diruqyah. Jadi makna doa di sini mengalami pengkhususan makna hanya untuk mengharapkan kesembuhan sehingga tidak semua doa dikatakan Ruqyah. Oleh sebab itu bisa dikatakan bahwa Ruqyah adalah doa dari Al-Qur’an, hadits atau perkataan salafus sholih untuk mengharapkan kesembuhan untuk orang yang sakit Jasmani atau Ruhani.

Secara umum Ruqyah dapat dimaknai sebagai "Doa Kesembuhan". Dari definisi secara Bahasa dan Istilah, JRA mengklaim apa yang dilakukan para pendahulu dan para kyai, semisal membacakan doa dengan media air lalu diminumkan ke orang yang sakit (marqi/pasien) atau dengan tiupan setelah berdoa atau memegang kepala dengan didoakan, adalah sudah termasuk ruqyah yang diperbolehkan. Asalkan bacaannya sesuai yang dianjurkan oleh syari’at dan tekniknya juga tidak melanggar syari’at, maka sudah dianggap ruqyah ilahiyah atau ruqyah syar’iyyah.

Metode pengobatan ruqyah menurut JRA telah ada sejak zaman jahiliyyah, bahkan berani mengklaim bahwa metode jampi/ruqyah merupakan salah satu metode pengobatan tertua di bumi sebelum berkembangnya ilmu kedokteran dan medis.

1. Hukum Meruqyah

Imam Al-hafidz Ibnu Hajar Al Asqolani (Ulama' Bermadzhab al Aasy'ari) dalam kitab Fathul Barri 4/534-535 berpendapat bahwa hukum Ruqyah itu di tafsil (di rinci), yakni :

1. Jika menggunakan al-Qur'an atau Asmaul Husna atau dengan sifatnya maka hal ini hukumnya Jaiz-Mustahab (Mustahab artinya di anjurkan sedang dalam bahasa fiqh yang dimaksud mustahab adalah sunnah).
2. Jika menggunakan dzikir yang ma'tsur (shohih-hasan-dhoif asal bukan maudhu') maka hukumnya seperti yang pertama (Jaiz-Mustahab)
3. Jika menggunakan dzikir yang ghoiru ma'tsur namun tidak menyelisihi yang ma'tsur maka hukumnya Jaiz-Ghoiru Mustahab (Boleh tapi tidak di anjurkan) contoh menggunakan Bahasa Jawa, atau do'a dari Imam Syafi'i yang di gunakan untuk doa rumah yang terindikasi terkena sihir.
4. Jika menggunakan bahasa ajab yang tidak di pahami maknanya maka hukumnya makruh, (contoh perkataan sim salabim abakadabra)
5. Jika menggunakan nama-nama selain Nama Allah yang maha Agung, semisal menggunakan nama malaikat atau nama bangsa jin yang muslim misalkan As-Sulab, Dasim maka hukumnya adalah Haram.
6. Penyakit dan Pengobatan ala Islam dalam Perspektif JRA

Klasifikasi penyakit menurut JRA dibedakan menjadi dua menurut penyebabnya, yaitu penyakit medis dan penyakit non medis. Penyakit medis adalah penyakit yang disebabkan oleh disfungsi organ baik karena infeksi patogen atau faktor gaya hidup. Sedangkan penyakit non medis menurut JRA adalah penyakit yang disebabkan oleh gangguan makhluk gaib.

Dalam hal sumber penyakit, JRA memiliki perspektif bahwa asal usul penyakit seseorang berasal dari sifat dan perilaku manusia. Sumber penyakit manusia menurut JRA bersumber dari dua sebab, yaitu marah dan sedih. Pertama, marah yang berlebihan dapat menyebabkan gangguan semisal lambung yang bermasalah, susah BAB, diabetes, penyumbatan pembuluh darah, dan lai-lain. Kedua, sedih yang terkadang karena terkena sihir dengan media yang ditanam di tanah, atau karena faktor psikologis yang menimbulkan penyakit seperti kanker, tumor, lemahnya sistem imun, permasalahn di limpa dan lainnya.

Kemudian dalam hal pengobatan penyakit, JRA memiliki beberapa kaidah. Setidaknya terdapat lima kaidah dalam hal pengobatan penyakit dalam Islam menurut sudut pandang JRA. Pertama, Al-Qur’an sebagai *syifa’* (obat) bagi setiap muslim. Kedua, Al-Qur’an adalah obat pertama dan utama untuk makhluk yang sakit, bukan pengobatan alternatif. Ketiga, kesembuhan adalah hak preogratif Allah S.W.T. semata dan manusia diperintahkan untuk berobat. Keempat, semua penyakit berasal dari kesalahan manusia agar manusia mau kembali kepada Allah sebagai zat yang maha penyembuh. Kelima, taubat sebagai sarana dalam melemahkan setan dan bala tentaranya.

# BAB III RESEPSI AL-QUR’AN DALAM RUQYAH JRA : BACAAN DAN FORMULASI PRAKTIKNYA

Kajian mengenai fenomena sosial untuk memperoleh makna dari praktik ruqyah JRA ini dilakukan dengan menggali data dari berbagai aspek. Dari aspek eksternal mengenai ruqyah JRA secara umum telah dibahas secara rinci pada bab sebelumnya. Tiba gilirannya pada bagian ini akan dipaparkan data secara sistematis dan informatif mengenai aspek internal ruqyah JRA yang kaitannya tentang bacaan ruqyah, metode hingga prosesinya secara lengkap.

## Ruqyah Standar dan Ayat-Ayat *syifa>’*

Ruqyah Standar adalah serangkaian bacaan ruqyah yang dilekatkan kepada JRA oleh gus Amak sebagai format bentuk dasar daripada ruqyah JRA. Bacaan ruqyah standar ini mengambil peran utama dari berbagai formulasi bacaan ruqyah lain. Selain sebagai mantra pengobatan penyakit secara umum, Ruqyah standar JRA juga diformulasikan untuk menjadi pembuka sebelum melanjutkan bacaan ruqyah untuk fungsi khusus. Ruqyah standar juga digunakan untuk bacaan ruqyah dalam pelaksanaan ruqyah yang bersifat massal, dikarenakan banyaknya orang dengan latar belakang penyakit yang berbeda-beda.

Dengan ruqyah standar ini ternyata juga dimaksudkan untuk mempermudah para praktisi baru maupun marqi untuk bisa melaksanakan ruqyah secara mandiri

Berikut bacaan ruqyah standar JRA secara terurut :

1. Sholawat thibbil qulub

**أَللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ طِبِّ الْقُلُوْبِ وَدَوَائِهَا وَعَافِيَةِ الأَبْدَانِ وَشِفَائِهَا وَنُوْرِ الأَبْصَارِ وَضِيَائِهَا وَعَلَى آَلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلِّمْ**

**Artinya** : "Ya Allah curahkanlah rahmat kepada junjungan kita Nabi Muhammad SAW, sebagai obat hati dan penyembuhnya, penyehat badan dan kesembuhannya dan sebagai penyinar penglihatan mata beserta cahayanya. Semoga sholawat dan salam tercurahkan pula kepada keluarga serta para shahabat-shahabatnya."

1. Membaca surah Al-fatihah satu kali, dengan catatan khusus pembacaan ayat ke lima diulangi sebanyak 7 kali.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ (١) اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَۙ (٢) الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِۙ (٣) مٰلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِۗ (٤) اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُۗ(٥) اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ ۙ (٦) صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ەۙ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّاۤلِّيْنَ ࣖ (٧)

Artinya :

1. Membaca ayat kursi dengan melakukan pengulangan tujuh kali pada bacaan *wala> ya’u>z}uhu> h{ifz{uhuma> wahuwal ‘aliyyul az}i>m.*

اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَۚ اَلْحَيُّ الْقَيُّوْمُ ەۚ لَا تَأْخُذُهٗ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌۗ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِۗ مَنْ ذَا الَّذِيْ يَشْفَعُ عِنْدَهٗٓ اِلَّا بِاِذْنِهٖۗ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْۚ وَلَا يُحِيْطُوْنَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهٖٓ اِلَّا بِمَا شَاۤءَۚ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَۚ وَلَا يَـُٔوْدُهٗ حِفْظُهُمَاۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيْمُ (٢٥٥)

Artinya :

1. Membaca surat Al-Ikhlas

قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌۚ )١) اَللّٰهُ الصَّمَدُۚ (٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُوْلَدْۙ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَّهٗ كُفُوًا اَحَدٌ ࣖ (٤)

Artinya :

1. Membaca surat Al Falaq

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِۙ (١) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَۙ (٢) وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَۙ (٣) وَمِنْ شَرِّ النَّفّٰثٰتِ فِى الْعُقَدِۙ (٤) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ࣖ (٥)

Artinya :

1. Membaca surat Al-Naas

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِۙ)١ (مَلِكِ النَّاسِۙ)٢ (اِلٰهِ النَّاسِۙ)٣ (مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ ەۙ الْخَنَّاسِۖ )٤ (الَّذِيْ يُوَسْوِسُ فِيْ صُدُوْرِ النَّاسِۙ)٥ (مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ࣖ )٦(

Artinya :

Selain bacaan ruqyah standar yang dikenalkan JRA, terdapat pula ayat-ayat syifa yang dijadikan bacaan pengobatan secara umum oleh JRA. Berikut Ayat-Ayat *syifa>’* sebagai bacaan pengobatan umum :

1. Dsjds

وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُوْرَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِيْنَۙ - ١٤

Artinya : Allah akan menolong dan melegakan hati orang-orang yang beriman

يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاۤءَتْكُمْ مَّوْعِظَةٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَشِفَاۤءٌ لِّمَا فِى الصُّدُوْرِۙ وَهُدًى وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ - ٥٧

Artinya : Wahai manusia! Sungguh, telah datang kepadamu pelajaran (Al-Qur'an) dari Tuhanmu, penyembuh bagi penyakit yang ada dalam dada dan petunjuk serta rahmat bagi orang yang beriman.

يَخْرُجُ مِنْ بُطُوْنِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُهٗ ۖفِيْهِ شِفَاۤءٌ لِّلنَّاسِۗ

Artinya : Dari perut lebah itu keluar minuman (madu) yang bermacam-macam warnanya, di dalamnya terdapat obat yang menyembuhkan bagi manusia.

وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْاٰنِ مَا هُوَ شِفَاۤءٌ وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَۙ وَلَا يَزِيْدُ الظّٰلِمِيْنَ اِلَّا خَسَارًا

Artinya : Dan Kami turunkan dari Al-Qur'an (sesuatu) yang menjadi penawar dan rahmat bagi orang yang beriman, sedangkan bagi orang yang zalim (Al-Qur'an itu) hanya akan menambah kerugian.

وَاِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِيْنِ ۙ - ٨٠

Artinya : dan apabila aku sakit, Dialah yang menyembuhkan aku,

قُلْ هُوَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا هُدًى وَّشِفَاۤءٌ

Artinya : Katakanlah, “Al-Qur'an adalah petunjuk dan penyembuh bagi orang-orang yang beriman.

Berdasarkan paradigma JRA yang membedakan penyakit menjadi dua jenis, yaitu medis dan gaib, tentu JRA juga menganggap adanya perbedaan bacaan ayat untuk menanganinya. Adapun metode-metode pengobatan untuk kedua jenis penyakit ini memiliki formulasi yang lebih spesifik dengan tetap mengacu pada metode-metode ruqyah standar di atas yang bersifat lebih umum.

## Pengobatan Penyakit Medis

Terminologi “penyakit medis “ yang digunakan JRA disini merujuk pada penyakit yang penyebabnya berupa agen-agen fisik yang infeksius atau gaya hidup yang tidak baik. Keduanya adalah hal-hal yang berhasil diteliti secara ilmiah.

Adapun bacaan ruqyah JRA untuk penyakit medis tidak diklasifikasikan menurut penyebabnya tetapi lebih detail menurut apa jenis penyakit yang diderita seperti halnya di bawah ini :

1. Impotensi

اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِيْ تَجْرِيْ فِى الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاۤءِ مِنْ مَّاۤءٍ فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَاۤبَّةٍ ۖ وَّتَصْرِيْفِ الرِّيٰحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاۤءِ وَالْاَرْضِ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ - ١٦٤

Artinya : Sesungguhnya pada penciptaan langit dan bumi, pergantian malam dan siang, kapal yang berlayar di laut dengan (muatan) yang bermanfaat bagi manusia, apa yang diturunkan Allah dari langit berupa air, lalu dengan itu dihidupkan-Nya bumi setelah mati (kering), dan Dia tebarkan di dalamnya bermacam-macam binatang, dan perkisaran angin dan awan yang dikendalikan antara langit dan bumi, (semua itu) sungguh, merupakan tanda-tanda (kebesaran Allah) bagi orang-orang yang mengerti.

1. Gatal-gatal kulit

اَللّٰهُ نَزَّلَ اَحْسَنَ الْحَدِيْثِ كِتٰبًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيَۙ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُوْدُ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ۚ ثُمَّ تَلِيْنُ جُلُوْدُهُمْ وَقُلُوْبُهُمْ اِلٰى ذِكْرِ اللّٰهِ ۗذٰلِكَ هُدَى اللّٰهِ يَهْدِيْ بِهٖ مَنْ يَّشَاۤءُ ۗوَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ - ٢٣

Artinya : Allah telah menurunkan perkataan yang paling baik (yaitu) Al-Qur'an yang serupa (ayat-ayatnya) lagi berulang-ulang, gemetar karenanya kulit orang-orang yang takut kepada Tuhannya, kemudian menjadi tenang kulit dan hati mereka ketika mengingat Allah. Itulah petunjuk Allah, dengan Kitab itu Dia memberi petunjuk kepada siapa yang Dia kehendaki. Dan barangsiapa dibiarkan sesat oleh Allah, maka tidak seorang pun yang dapat memberi petunjuk.

1. Demam
2. Katarak
3. Stroke
4. Bisul
5. Kaki Bengkak
6. Pendarahan
7. Benjolan/Tumor
8. Tulang Patah
9. Sakit Gigi
10. Penyakit Kulit
11. Asam Urat
12. Diabetes
13. Panu
14. Kejang
15. Sengatan Ular
16. Rematik
17. Kesedihan
18. Insomnia
19. Was Was
20. Kanker

## Pengobatan Gangguan Gaib

Jika penyakit medis penyebabnya adalah perkara yang dapat diteliti secara ilmiah, maka penyakit non medis ini adalah penyakit yang disebabkan oleh agen-agen yang tidak dapat diteliti secara ilmiah namun dipercayai oleh sebagian orang. JRA termasuk meyakini adanya penyakit yang disebabkan oleh perkara non medis, yang secara praktis dikatakan sebagai penyakit yang disebabkan oleh gangguan gaib, walaupun jenis penyakit yang diderita bisa sama dengan penyakit medis tadi. Adapun yang akan membedakannya adalah dari “*treatment”* untuk upaya penyembuhannya. (Bisa dimaknai lebih luas perbedaannya pada bab 4).

AYAT-AYAT UNTUK 'AIN

1) Al-Fatihah

2) Al Muawwidatain

3) Al Baqoroh ayat 20

يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ اَبْصَارَهُمْ ۗ كُلَّمَآ اَضَاۤءَ لَهُمْ مَّشَوْا فِيْهِ ۙ وَاِذَآ اَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوْا ۗوَلَوْ شَاۤءَ اللّٰهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَاَبْصَارِهِمْ ۗ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ࣖ - ٢٠

Artinya : "Hampir-hampir kilat itu menyambar penglihatan mereka. Setiap kali kilat itu menyinari mereka, mereka berjalan di bawah sinar itu, dan bila gelap menimpa mereka, mereka berhenti. Jikalau Allah menghendaki, niscaya Dia melenyapkan pendengaran dan penglihatan mereka. Sesungguhnya Allah berkuasa atas segala sesuatu."

4) Al-Baqoroh ayat 137

فَاِنْ اٰمَنُوْا بِمِثْلِ مَآ اٰمَنْتُمْ بِهٖ فَقَدِ اهْتَدَوْا ۚوَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَا هُمْ فِيْ شِقَاقٍۚ فَسَيَكْفِيْكَهُمُ اللّٰهُ ۚوَهُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۗ ١٣٧

Artinya : Maka jika mereka beriman kepada apa yang kamu telah beriman kepadanya sungguh mereka telah mendapat petunjuk dan jika mereka berpaling, sesungguhnya mereka berada dalam permusuhan (dengan kamu). Maka Allah akan memelihara kamu dari mereka. Dan Dialah Yang Maha Mendengar lagi Maha Mengetahui

5) Al Anbiya' ayat 69

قُلْنَا يَا نَارُ كُوْنِيْ بَرْدًا وَّسَلٰمًا عَلٰٓى اِبْرٰهِيْمَ ۙ - ٦٩

Kami berfirman: "Hai api menjadi dinginlah, dan menjadi keselamatanlah bagi Ibrahim"

Hal ini dikarenakan terkadang anak yang terkena Ain dari Ibunya akan berdampak demam, Wallohu A'lam

6) Al Mulk Ayat 1-4

تَبٰرَكَ الَّذِيْ بِيَدِهِ الْمُلْكُۖ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌۙ ١ ۨالَّذِيْ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ لِيَبْلُوَكُمْ اَيُّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًاۗ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْغَفُوْرُۙ ٢ الَّذِيْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًاۗ مَا تَرٰى فِيْ خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفٰوُتٍۗ فَارْجِعِ الْبَصَرَۙ هَلْ تَرٰى مِنْ فُطُوْرٍ ٣ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ اِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَّهُوَ حَسِيْرٌ - ٤

Maha Suci Allah Yang ditangannya-lah segala kerajaan, dan Dia Maha Kuasa atas segala sesuatu,

Yang menjadikan mati dan hidup, supaya Dia menguji kamu, siapa di antara kamu yang lebih baik amalnya. Dan Dia Maha Perkasa lagi Maha Pengampun.

"Yang telah menciptakan tujuh langit berlapis-lapis. Kamu sekali-kali tidak melihat pada ciptaan Tuhan Yang Maha Pemurah sesuatu yang tidak seimbang. Maka lihatlah berulang-ulang, adakah kamu lihat sesuatu yang tidak seimbang?"

Kemudian pandanglah sekali lagi niscaya penglihatanmu akan kemb kepadamu dengan tidak menemukan sesuatu cacat dan penglihatan itupun dalam keadaan payah"

7) Al-Qolam Ayat 51

وَاِنْ يَّكَادُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَيُزْلِقُوْنَكَ بِاَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُوْلُوْنَ اِنَّهٗ لَمَجْنُوْنٌ ۘ - ٥١

# BAB IV MAKNA PRAKTIK PENGOBATAN RUQYAH JRA DAN PENDEKATAN TRANSMISI FORMULASINYA DI INDONESIA

Baik penyakit medis maupun non medis, seperti yang telah dijelaskan pada bab sebelumya, keduanya memiliki kesamaan sebagai beban bagi manusia untuk dituntaskan. Menggunakan metode ruqyah adalah pilihan berdasar faktor-faktor yang mendasari. Maka, metode ruqyah untuk penyembuhan penyakit ini bukan tanpa makna bagi pelakunya. Pada bab ini akan diungkap secara spesifik makna dari praktik ruqyah JRA, sebuah praktik pengobatan yang lahir dari resepsi Al-Quran. Tidak berhenti disitu, dalam bagian ini juga akan dijelaskan bagaimana JRA bisa secara masif mentransmisikan formulasi ruqyahnya di banyak wilayah di Indonesia. Penjelasan atas beberapa hal tersebut merupakan hasil analisis dari data-data pada bab sebelumnya dan lebih-lebih dari proses observasi dan wawancara dengan *founder,* pengurus, dan praktisi serta pasien JRA.

## Makna Resepsi Al-Quran JRA Sebagai bacaan Ruqyah

Berbicara tentang makna resepsi Al-Qur’an oleh masyarakat JRA sebagai bacaan ruqyah, merupakan kegiatan interpretasi atau analisis atas tugas etnografi yang telah dilaksanakan. Tawaran Clifford Geertz tentang interpretasi budaya dengan metode lukisan mendalam *(thick description)* sebagai metode dalam penggalian sebuah makna kebudayaan, dalam hal ini pengobatan ruqyah JRA, menghasilkan buahnya pada bagian ini. Berbagai sudut pandang yang didapatkan dari simbol-simbol, lingkungan, dan pelaku budaya menjadi modal dari interpretasi makna yang akan digambarkan. Selain melalui interpretasi simbol dan lingkungan JRA, makna resepsi Al-Quran JRA sebagai bacaan ruqyah dirinci menjadi beberapa bagian setidaknya menurut tiga sudut pandang pelaku budaya, yakni pendiri/pengurus, praktisi ruqyah JRA, dan pasien JRA.

1. Sebuah Upaya Alternatif Mencari Kesembuhan

Jawaban demikian, ketika penulis melemparkan pertanyaan tentang bagaimana memaknai perilaku ruqyah mereka menggunakan formulasi JRA, khususnya kepada para pasien dan praktisi, yakni “mencari kesembuhan”, cukup mendominasi. Hal ini cukup wajar mengingat JRA berdiri di atas tawarannya tentang metode pengobatan. .... adalah merupakan penderita penyakit ... sejak lama

........

1. Antara Pengobatan dan Strategi Dakwah

Ruqyah JRA bagi para pendirinya, ternyata tidak hanya menjadi sebuah pilihan untuk pengobatan. Lebih dalam dari itu, JRA menjadi agen dakwah islam berbasis pengobatan. Hal ini sejalan dengan penuturan ....

Lain pribadi sama pemikiran, ..,, seorang praktisi yang tinggal tidak jauh dari ... ternyata sama dalam memaknai kesibukannya sebagai seorang peruqyah JRA. Kesehariannya dalam melayani umat untuk mencari kesembuhan melalui perantaranya ia sadari sebagai bentuk dakwah. Jadi, terlepas ada atau tidaknya sifat rasional dalam hal ihwal pengobatan dengan ruqyah ini, JRA telah menyumbangkan suatu wujud resepsi quran yang diperformasi langsung oleh JRA dalam wacana Ruqyah. Dengan ini bacaan Al-Quran mewujud sebagai keseharian masyarakat. Orang yang percaya dengan praktik pengobatan JRA dan ingin menjadi praktisi, atau minimal dapat melakukan ruqyah untuk dirinya sendiri, mau tidak mau harus belajar membaca dan menghafal Qur’an, khususnya pada ayat-ayat ruqyah.

........

1. Kontestasi Identitas Orotitas Ruqyah

Performasi Al-Quran menjadi sebuah praktik pengobatan penyakit dengan cara dibacakan lalu ditupkan kepada pasien bukanlah hal yang baru di Indonesia.

Menurut penuturan Gus Amak ....

Oleh karena itu, pendirian JRA dan penawaran formulasi ruqyah JRA ini memiliki makna tersendiri bagi pendiri dan pengurus JRA. Komunitas ruqyah di luar JRA beberapa kali diklaim oleh Gus Amak memiliki ideologi salafi, takfiri, radikal, dan mengusung khilafah, sehingga membahayakan pancasila dan NKRI. Dari hal tersebut Ia artikan bahwa terdapat perluasan wilayah dan branding yang masif dari gerakan-gerakan islam baik khilafah, salafi, dan wahabi ke dalam kegiatan ruqyah di Indonesia. Sementara ruqyah dari kalangan kiai dan pesantren yang sudah ada sejak dulu belum terorganisir dengan baik, belum termobilisasi dengan rapi. Maka perlu adanya semacam komunitas yang mengorganisir para praktisi ruqyah dari kiai dan santri untuk membentengi ruqyah salafi wahabi yang memiliki ideologi menyimpang.

1. Landasan te

Praktik pengobatan dengan pembacaan ayat Al-Qur’an atau ruqyah ini adalah wujud dari sikap percaya terhadap doktrin agama. Landasan percaya ini menjadi salah satu faktor mengapa para praktisi, yang diawali oleh pendiri, untuk melakukan praktik pengobatan penyakit dengan Al-Quran. Pembacaan masyarakat, khususnya praktisi JRA terhadap Al-Quran sebagai teks yang bisa dibaca untuk mantra dan dapat menyembuhkan penyakit tidak lepas dari ajaran terdahulu. Ajaran terdahulu yang dijadikan acuan bagi para praktisi tentang manfaat teks Al-Quran sebagai bacaan untuk menyembuhkan penyakit

## Transmisi Idealisme Ruqyah JRA di Indonesia

Perjalanan panjang penulis menggali data tentang JRA mencapai ujungnya dengan munculnya analisis tentang strategi perluasan wilayah operasi JRA di bagian ini. JRA yang lahir di sebuah pesantren di Jombang, kemudian meramu formulasi resepsi atas Al-Quran menjadi sebuah praktik pengobatan ruqyah JRA, kini sudah meluas dan mampu mewarnai praktik-praktik kehidupan di banyak wilayah di Indonesia. Formulasi praktik-praktik ruqyah khas JRA yang awalnya menjadi identitas ruqyah di lingkup pesantren Sunan Kalijogo Jombang, kini mampu menggeser identitas ruqyah di daerah-daerah lain dan menjadi identitas baru. Praktisi-praktisi ruqyah tanpa merek, yang hanya dimobilisasi oleh dirinya sendiri, yang mempelajari ruqyah dari gurunya, dan tanpa formulasi yang terstruktur layaknya JRA, kini mendeklarasikan dirinya untuk bergabung di JRA.

Sebagai pasien, mencari komunitas pengobatan terpercaya dan *branded* adalah keniscayaan. Hal tersebut menyangkut kepercayaannya atas kualitas dari pengobatannya. Begitu juga seorang praktisi, bergabung di komunitas yang ramai dan terpercaya pasti membuatnya yakin untuk kemudahan mendapatkan *client.* Begitulah gambaran JRA dengan dua puluh lima ribuan praktisi dan banyak pasien yang telah ditangani.

Tentu bukan tanpa alasan dan strategi yang baik untuk menjadikan JRA sebesar sekarang. Berdasarkan studi yang penulis lakukan, diperoleh data yang menggambarkan proses dan strategi transmisi formulasi ruqyah JRA. Sehingga sejak berdirinya di tahun 2013, sekarang telah menjangkau banyak wilayah di Indonesia.

1. Ijazahan dan Tawaran Sanad : Kelahiran Praktisi Baru

JRA tidak hanya melakukan praktik pengobatan ruqyah melalui Gus Amak sendiri atau praktisi JRA terdahulu, namun juga memperlebar sayapnya dengan melakukan kaderisasi, menyebarkan formulasi pengobatannya kepada praktisi di luar kota. Diklat praktisi untuk masyarakat di tingkat Kabupaten/Kota di Indonesia dilakukan untuk melahirkan orang-orang baru yang memiliki otoritas ruqyah berlisensi JRA sebagai wakil pelaksana praktek dakwah dan pengobatan ruqyah di tingkat bawah. Proses pemberian lisensi ini diistilahkan sebagai proses ijazahan atau dapat juga disebut pembaiatan. Orang yang sudah mendapat ijazah kemudian boleh melakukan praktek ruqyah dan disebut dengan praktisi ruqyah JRA atau roqi.[[27]](#footnote-27)

Peserta diklat praktisi ini tidak hanya b

1. Politik Identitas

Narasi-narasi yang sentimen terhadap komunitas ruqyah dengan identitas lain sering dimunculkan oleh Gus Amak dalam setiap safari pelatihannya di berbagai Kota. Diantaranya, “Jangan mengikuti ruqyah selain Aswaja yang radikal dan tidak merawat tradisi Nusantara”, Ruqyah JRA itu Aswaja, hati-hati dengan ruqyah-ruqyah yang bermunculan akhir-akhir ini, apalagi dari wahabi-salafi yang suka mengkafir-kafirkan yang lain”, merupakan narasi-narasi politis yang di lontarkan untuk memperkokoh JRA melalui identitas golongan Ahlus Sunnah walJamaah.[[28]](#footnote-28)

Metode ini secara gigih dan terus menerus dilakukan oleh Gus Amak. Terbukti pada setiap kegiatan pelatihan praktisi yang penulis observasi, selalu saja mengandung narasi-narasi yang sama tentang bahaya ruqyah dengan ideologi lain, dalam hal ini salafi-wahabi. Melalui corong utamanya, yaitu Gus Amak, JRA terus menggaungkan narasi-narasi yang mendiskreditkan komunitas Ruqyah di luar Aswaja sambil memberikan tawaran menarik bergabung dengan JRA. Gus Amak mengklaim bahwa JRA memiliki misi yang baik sebagai media dakwah dengan pengobatan Al-Quran yang terbebas dari ideologi menyimpang. Ideologi ruqyah di luar Aswaja dianggap menyimpang dan bersifat radikal, takfiri, dan intoleran terhadap budaya dan warisan Indonesia karena berusaha memusnahkan benda-benda seperti keris dan benda pusaka lainnya. Mereka mensinyalir adanya kemusyrikan melalui penggunaan benda tersebut. Gus Amak memberi tawaran berbeda melalui JRA tentang perawatan tradisi Nusantara bersamaan dengan berjalannya pengobatan metode Al-Quran.

Selain itu melalui jargon purifikasi akidah, ruqyah wahabi-salafi mengajak untuk tidak memiliki amalan atau dzikir khusus dalam kehidupan sehari-hari karena merupakan perbuatan yang salah dan tidak sesuai dengan ajaran Rasulullah

1. Menggandeng NU

NU merupakan organisasi kemasyarakatan Islam yang keberadaannya di Indonesia mayoritas. Sinyal tentang kebesaran NU dan besarnya pengaruh NU di Indonesia berhasil ditangkap dan tidak di lewatkan manfaatnya oleh JRA. JRA lahir tidak dari dari seorang yang NU memiliki keresahan tentang keadaan ruqyah warga NU yang tidak terstrrukt ur dan dikhawatirkan berpindah haluan kepada komunitas ruqyah lain yang memiliki ideologi menyimpang.

Pesatnya perkembangan yang dialami oleh komunitas ruqyah JRA ini, yang telah merangkul sebanyak 25.000an praktisi tak dapat dipungkiri sangat dipengaruhi oleh popularitas organisasi besar keagamaan di Indonesia, yaitu Nahdlatul Ulama. Gus Amak, yang notabene merupakan kader NU, yang pernah menjadi ketua dalam Pendidikan Kader Penggerak Nahdlatul Ulama (PKPNU) Kabupaten Jombang menyadari adanya kesatuan ideologis warga NU dengan kegiatan ruqyah atau lebih populer dikenal dengan suwuk. Gus Amak mengklaim bahwa kegiatan ruqyah aatu suwuk ini sudah lebih dulu menjadi amaliah warga NU sebelum ramai dipraktikan oleh ormas lain di Indonesia.

JRA menawarkan diri untuk menjadi badan otonom di NU. Ia memiliki misi besar melalui komunitas ruqyahnya untuk mengorganisir para praktisi suwuk, para kiai NU untuk bersinergi dalam satu wadah yaitu JRA. JRA berdasumsi dengan adanya wadah ini akan bertujuan dan bermanfaat untuk membentengi Jam'iyah NU dan nahdliyin dari ruqyah minhum (aliran lain) yang di dalamnya rentan membelokkan akidah. Namun upaya ini tidak berhasil dilakukan JRA. JRA selanjutnya hanya berkesempatan menjadi bagian dari komunitas yang dibawahi oleh badan otonom lain dalam NU, yaitu Lembaga Dakwah Nahdlatul Ulama (LDNU).

Walaupun tidak berhasil menjadi badan otonom NU, kesempatan untuk bersinergi dengan LDNU ini tak disia-siakan oleh JRA. Dengan senantiasa menggandeng LDNU dalam setiap acaranya, termasuk diklat praktisi baru, JRA sukses memperlebar jangkauan operasinya dengan membentuk cabang di banyak Kabupaten dan Kota di Indonesia.

1. Mendominasi Media Sosial

Untuk membumikan formulasi ruqyahnya, JRA tidak absen dari aktivitas media sosial. Hasil observasi media sosial oleh penulis didapati bahwa aktivitas JRA mulai mewarnai media sosial baik facebook, youtube, maupun instagran sejak 2017, tepat di tahun ketika JRA mulai berbadan hukum.

.......

# BAB V KESIMPULAN DAN PENUTUP

# DAFTAR PUSTAKA

Ahimsa-Putra, Heddy Shri. "The Living Al-Qur’an: Beberapa Perspektif Antropologi." *Walisongo: Jurnal Penelitian Sosial Keagamaan* 20.1 (2012), 235-260.

**DAFTAR INFORMAN**

Nama : Allama Alaudin Shidiqi, M.Pd.I

Jenis Kelamin : Laki-laki

Tempat/Waktu :

1. Ponpes Al Mahali Bantul/
2. Ponpes Sunan Kalijogo Jombang/

Keterangan : Pendiri JRA

Nama : Nur Ali, S.H.I

Jenis Kelamin : Laki Laki

Tempat/Waktu : Bantul/

Keterangan : Ketua JRA DI. Yogyakarta

Nama : Abdul Wahab

Jenis Kelamin : Laki Laki

Tempat/Waktu : Temon, Kulon Progo/

Keterangan : Ketua Umum JRA Pusat

Nama : Mokhamad Fauzi

Jenis Kelamin : Laki Laki

Tempat/Waktu : Temon, Kulon Progo/

Keterangan : Praktisi JRA Kulon Progo

Nama :

Jenis Kelamin : Laki Laki

Tempat/Waktu : Temon, Kulon Progo/

Keterangan : Pasien JRA

1. Abdul Mustaqim, Metode Pnelitian Al-Qur’an dan Tafsir (Yogyakarta: Idea Press, 2014), 104, 106. [↑](#footnote-ref-1)
2. Sahiron Syamsuddin, Ranah-ranah penelitian dalam studi Al-Qur’an dan Hadis [↑](#footnote-ref-2)
3. Irsyadunnas. "Tafsir Ayat-Ayat Gender Ala Amina Wadud Perspektif Hermeneutika Gadamer." *Musãwa Jurnal Studi Gender dan Islam* 14.2 (2015): 123-142 [↑](#footnote-ref-3)
4. Maab, Husnul. "Tekstualitas Tafsir dan Relasinya dengan Wajah keberagaman di Indonesia (Studi Ayat-Ayat Jihad dan Politik)." (2020). [↑](#footnote-ref-4)
5. Abdillah, Junaidi. "Radikalisme Agama: Dekonstruksi Tafsir Ayat-Ayat “Kekerasan” Dalam Al-Qur’an." *Kalam* 8.2 (2014): 281-300. [↑](#footnote-ref-5)
6. Rodin, Dede. "Alquran dan konservasi lingkungan: Telaah ayat-ayat ekologis." *Al-Tahrir: Jurnal Pemikiran Islam* 17.2 (2017): 391-410. [↑](#footnote-ref-6)
7. Muhammad Yusuf, Pendekatan Sosiologi dalam Penelitian Living Qur’an, dalam Metodologi Penelitian Living Qur’an dan Hadis (Mansur dkk.) (Yogyakarta :Teras, 2007), 64. [↑](#footnote-ref-7)
8. Ibid, 50 [↑](#footnote-ref-8)
9. Ahmad Rafiq, Desertasi [↑](#footnote-ref-9)
10. Dony Arung T, dkk. "Ruqyah Syar’iyyah: Alternatif Pengobatan, Kesalehan, Islamisme dan Pasar Islam. Harmoni: Jurnal Multikultural & Multireligius. 17 (2), 460-478." (2019). [↑](#footnote-ref-10)
11. Hasil wawancara singkat dengan founder JRA, Allama ‘Alaudin ‘Shidiqi (Gus Amak) saat observasi kegiatan diklat praktisi di bantul 2020. [↑](#footnote-ref-11)
12. Rofik maftuh. "Kontestasi Identitas dalam Pengobatan ala Nabi; Kajian Fenomenologi atas Munculnya Jam’iyah Ruqyah Aswaja." *Jurnal Kajian Islam Interdisipliner* 4.1 (2021): 59-76. [↑](#footnote-ref-12)
13. Yusuf Waliyyun Arifuddin. "The Effect of Ruqyah Syar’iyyah Therapy on Anxiety, Stress and Depression Among Health Science Students." *Holistic Nursing and Health Science* 1.2 (2018): 68-76 [↑](#footnote-ref-13)
14. Siti Qodariah. "Pengaruh Terapi Ruqyah Syar’iyyah Terhadap Penurunan Tingkat Kecemasan." *Scientica* 2.2 (2015): 23-37 [↑](#footnote-ref-14)
15. Perdana Akhmad. "Terapi Ruqyah Sebagai Sarana Mengobati Orang Yang Tidak Sehat Mental." *Jurnal Psikologi Islam* 1.1 (2017): 87-96 [↑](#footnote-ref-15)
16. Dony Arung T, dkk. "Ruqyah Syar’iyyah: Alternatif Pengobatan, Kesalehan, Islamisme dan Pasar Islam. Harmoni: Jurnal Multikultural & Multireligius. 17 (2), 460-478." (2019). [↑](#footnote-ref-16)
17. Kabul Wibowo, “Metode Dakwah dengan Pendekatan Ruqyah Syar’iyyah: Studi Kasus pada Majelis Zikir al-Rasuli al-Muhammadiyati al- Haqmaliayati di Desa Bengbulang Kecamatan Karangpucung Kabupaten Cilacap”, dalam *KOMUNIKA: Jurnal Dakwah dan Komunikasi*, Vol. 13, No. 1 (April 2019) [↑](#footnote-ref-17)
18. Ahmad Natsir. RADIKALISME DALAM *RUQYAH SHAR’IYYAH* (Analisis Semiotika atas Metode Ruqyah Quranic Healing Indonesia di Youtube). (Dialogia, 2019) [↑](#footnote-ref-18)
19. Baiq Lily Handayani. "TRANSFORMASI PERILAKU KEAGAMAAN (Analisis Terhadap Upaya Purifikasi Akidah Melalui Ruqyah Syar'iyah Pada Komunitas Muslim Jember)." *Jurnal Sosiologi Islam* 1.2 (2011). [↑](#footnote-ref-19)
20. M. Mansur, Living Qur’an Dalam Lintasan Sejarah Studi Qur’an, dalam Metodologi Penelitian Living Qur’an dan Hadis (Mansur dkk.) (Yogyakarta :Teras, 2007), 5. [↑](#footnote-ref-20)
21. Ibid, 7. [↑](#footnote-ref-21)
22. Daniel L. Pals, Seven Theories of Religion, (Yogyakarta: Irchisod, 202), 340. [↑](#footnote-ref-22)
23. Ibid, 341. [↑](#footnote-ref-23)
24. Ibid, 338. [↑](#footnote-ref-24)
25. Ibid, 339. [↑](#footnote-ref-25)
26. Ibid, 346. [↑](#footnote-ref-26)
27. Selain praktisi, kata roqi adalah istilah umum yang dipakai JRA untuk peruqyah JRA. [↑](#footnote-ref-27)
28. Narasi ini diperoleh saat kegiatan observasi pada acara diklat praktisi JRA di Purworejo 2019, Bantul 2019, dan pengamatan lain melalui akun media sosial JRA. [↑](#footnote-ref-28)